

اِعْتَنَى بِنَشْرِهَا وَالْبَعْلِقِ عَلَيْهَا

عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّائِمَانِ

شَرْحُ

# الْأَصُولُ الثَّلَاثَةُ

لِلشَّيْخِ الْإِسْلَامِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

شَرْحُ

لِمُعَالِي الشَّيْخِ الذَّكْوَرِ

صَالِحِ بْنِ فُورَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْفُورَانِ

عُضْوٍ مِمَّنْ كَبَرِ الْعُلَمَاءُ وَعُضْوُ الْجُمُعَةِ الدَّائِمَةِ لِلْإِسْلَامِ

الْإِسْلَامُ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة الشرح

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين:

وبعد:

فبين أيدينا هذه الرسالة -رسالة ثلاثة الأصول- وهي رسالة جليلة مختصرة، مؤيدة بالأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

وهذه الرسالة في أصل عظيم من أصول الإسلام، وهو العقيدة، وكان العلماء يهتمون بهذه المختصرات، يؤلفونها، ويتعبون على اختصارها وتهذيبها، ثم يحفظونها لطلبتهم؛ لتبقى أصولاً عندهم، وذخيرة يستفيدون منها، ويقيمون بها.

والبدء بهذه المختصرات هي الأساس لطلبة العلم، فطالب العلم يبدأ بالتعلم شيئاً فشيئاً يأخذ من مبادئ العلم وأصوله، ويتدرج فيه.

فهذه المختصرات طريق المطولات؛ فلا يمكن أن تفهم المطولات إلا بعد فهم

شرح أصول العقيدة الإسلامية والعقيدة الإسلامية

العقيدة الأولى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



هم في ذلك فائدة وليوجههم إلى ما ينبغي أن يسألوا عنه، وهو أبواب العلم لا ظهور العلم والمسائل الفضولية التي لا يحتاجون إليها، وإن احتاجوا إليها فهي حاجة قليلة.

إن الربانيين هم الذين يبدئون بصغار مسائل العلم قبل كباره، يُربُّون أنفسهم وطلابهم ابتداءً من المسائل الصغيرة إلى المسائل الكبيرة، وهذا شيء طبيعي؛ لأن كل الأشياء تبدأ من أصولها وأساساتها ثم تكبر وتعظم بعد ذلك.

فأما الذي يهجمُ على العلم هجوماً من أعلاه، فهذا يتعب، ولا يحصلُ على شيء، بينما الذي يبدأ من الأصول ويتدرّج هذا هو الذي -ياذن الله- يسير مع الطريق الصحيح والاتجاه السليم.

قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهِلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ١٨٩].

هؤلاء سألوا عن الأهلّة، لماذا يبدأ الهلال صغيراً ثم يكبر ثم يكبر حتى يتكامل ثم يصغر حتى يعود هلالاً؟ فعتب الله عليهم، ووجههم إلى السؤال عما ينفعهم، وأن يأتوا بيوث العلم من أبوابها.

أما السؤال عن الهلال وأحواله وصغره وكبره، فهذا لا فائدة لهم فيه؛ بل الفائدة هي أن يسألوا عما يحتاجون إليه وهو معرفة فوائد الأهلة، ولهذا قال: ﴿قَدْ هِيَ مَوْفِيَتْ لِلنَّاسِ﴾ يبين لهم فوائدها، وهي أن الله جعلها مواقيت للناس يعرفون بها العبادات والمعاملات والآجال، وغير ذلك.

فأرشدهم إلى فوائد الأهلّة، ولم يُجِبْهُمْ عن سؤالهم عن حقيقة الأهلّة؛ لأنه ليس

هم في ذلك فائدة وليوجههم إلى ما ينبغي أن يسألوا عنه، وهو أبواب العلم لا ظهور العلم والمسائل الفضولية التي لا يحتاجون إليها، وإن احتاجوا إليها فهي حاجة قليلة.

فَالْمَدَامُ يَا لَيْسَ بِهَذَا رَأْيِي فِي الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ، الْعِلْمُ وَكَذَلِكَ أَنَّهُ



## مقدمة المؤلف

قال - رحمه الله -: بسم الله الرحمن الرحيم [١].

[١] ابتداء - رحمه الله - هذه الرسالة بالبسملة اقتداءً بكتاب الله ﷻ ، فإن أول ما يقع عليه بصرك في المصحف، وقبل كل سورة منه: «بسم الله الرحمن الرحيم». فالبدء بها في الرسائل، وفي الكتب، وفي المؤلفات، اقتداءً بكتاب الله ﷻ ، وكذلك النبي ﷺ كان يكتبها في أول رسائله حينما يكتب إلى الأمراء والرؤساء، وإلى من في أقطار الأرض يدعوهم إلى الإسلام، يبدأ كتابته بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم».

وكان ﷺ يفتح أحاديثه وكلامه بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم» مما يدل على أن البدء بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم» سنة الرسول ﷺ، كما كان سليمان عليه السلام لما كتب إلى بلقيس ملكة سبأ بدأ كتابه بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم»: ﴿قَالَتْ يَتَأْتِيَ آتِلُوكُوا إِنِّي إِلَهِي إِلَٰهٌ كَرِيمٌ ﴿٢١﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢٢﴾ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَىٰ وَثَاقٍ مُّسْلِمِينَ ﴿٢٣﴾﴾ [النمل: ٢٩-٣١]. ينبغي البدء بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم» في كل أمر له أهمية، وكل مؤلف له أهمية، وله قيمة، وكل رسالة.



## الرسالة الأولى :

## المسائل الأربع التي تضمنتها سورة العصر العلم

اعلم - رحمك الله - [٢].

[٢] قوله: «اعلم» كلمة تشير إلى الاهتمام بالموضوع، فإذا قال: اعلم؛ فمعناه: أن الأمر الذي سيلقيه عليك أمر مهم، فهذه الكلمة تدل على أهمية الموضوع التي يبدأ بها فيه.

ومعنى اعلم: فعل أمر من العلم، أي: تعلّم، والعلم: هو إدراك الشيء على ما هو عليه في الواقع، أو تصور الشيء على طبق الواقع.

وإدراك الشيء على خلاف ما هو عليه في الواقع، أو تصور الشيء على خلاف الواقع هو الجهل، وهو ضد العلم.

قوله: «رحمك الله» هذا دعاء لطالب العلم، فالشيخ يدعو لطلبة العلم بأن يرحمهم الله، وأن يلقي عليهم رحمته ﷺ، فهذا فيه التلطّف من المعلّم بالمتعلّم، وأنه يبدأ بالكلام الطيّب، والدعاء الصالح، حتى يؤثر ذلك فيه، ويُقبل على معلّمه، أما إذا بدأ المعلّم بالكلام القاسي، والكلام غير المناسب، فإن هذا يُنفره.

\* \* \* \* \*

وعلى هذا فالذين لا يبدؤون مؤلفاتهم ورسائلهم بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم» هؤلاء تركوا السنة النبوية، والاقتداء بكتاب الله ﷻ، وربما بسبب ذلك أن كتبهم هذه ورسائلهم ليس فيها بركة، وليس فيها فائدة؛ لأنها إذا خلت من «بسم الله الرحمن الرحيم»، فإنها منزوعة الفائدة.

لماذا تركوا «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ إنها تركوها؛ لأنها سُنة وهم يُنفرون من السنة، أو يقلّدون من يُنفّر من السنة، فينبغي التنبه لمثل هذا.

فمعنى «بسم الله الرحمن الرحيم»: الاستعانة باسم الله.

فقوله: باسم الله، جارٌّ ومجرور، متعلّق بمحذوف تقديره: أستعين باسم الله الرحمن الرحيم، أو: أبتدئ بـ: بسم الله الرحمن الرحيم تبرّكاً بها، واستعانة بالله ﷻ.

فهو مَطْلَعٌ عَظِيمٌ للكلام وللكتب والرسائل، فالإنسان يستعين بالله في بدايتها، ويتبرّك باسمه ﷻ.



فالواجب على المَعْلَم، وعلى مَنْ يدعو إلى الله، وعلى مَنْ يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر: التلطف مع مَنْ يُخاطبه بالدعاء له، والثناء عليه، والكلام اللين، فإنَّ هذا أدعى للقبول.

أما المعانِدُ والمكابِرُ فإن هذا له خطابٌ آخر، قال الله سبحانه: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَاللَّهُنَّ وَاللَّهُكُمُ وَحْدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٦].

فالذين ظلموا من أهل الكتاب، وعاندوا، وكابروا هؤلاء لا يُخاطَبون بالتي هي أحسن؛ بل يُخاطَبون بما يردُّعهم، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا أَلَّتِي جَهْدِ الْكُفَّارِ وَالْمُتَنَفِّقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَنِشَ الْمَصِيرُ﴾ [التوبة: ٧٣]. المنافقون لا يجاهدون بالسلاح، وإنما يجاهدون بالحجة والكلام والردُّ عليهم بالغلظة ردعاً لهم وتنفيراً للناس عنهم.

وقال تعالى فيهم: ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [النساء: ٦٣]. هؤلاء لهم خطابٌ خاصٌّ؛ لأنهم أهلُ عنادٍ ومكابرة، ولا يريدون الحقَّ؛ بل يريدون تضليل الناس؛ فهؤلاء يُخاطَبون بما يليق بهم.

أما الطالب المسترشد فهذا يُخاطَب بالرفق والرحمة واللطف؛ لأنه يريد الحقَّ، ويريد العلم والفائدة.

أنَّه يجب علينا تعلُّم أربع مسائل [٣].

الأولى: العِلْمُ [٤].

قوله: «اعلم رحمك الله»: دعاء لك بالرحمة، فإذا رحمك الله، فإنك تكون سعيداً بها في الدنيا والآخرة، إذا دخلت في رحمة الله، وهذا دعاء من عالم جليل، ورجل صالح يُرجى له القبول - إن شاء الله -.

[٣] قوله: «يجب»، الواجب: هو ما يُثابُّ فاعله، ويعاقبُ تاركه، والمستحبُّ: هو ما يُثابُّ فاعله ولا يعاقبُ تاركه، والمباح، لا ثواب في فعله ولا عقاب في تركه.

فقوله: «يجب» يعني أن هذا الأمر ليس هو من المستحب، ولا من المباح؛ بل هو من الواجب العيني.

فإذا تركنا تعلُّم هذه المسائل فإننا نأثم؛ لأن هذا شأن الواجب، لم يقل: يُستحب لنا أو يستحسن لنا؛ بل قال: يجب علينا وجوباً، والوجوب معناه: الحثُّ، من تركه يأثم، ولأن العلم لا يُحصَلُ عليه إلا بالتعلُّم، والتعلُّم يحتاج إلى عناية وجهد ووقت، ويحتاج إلى فهم وإلى حضور قلب، هذا هو التعلُّم.

قوله: «أربع مسائل»: يعني: مباحث، سُمِّيت مسائل؛ لأنها يجب أن يُسأل عنها، ويُعنى بها.

[٤] قوله: «العلم»: المراد بالعلم هنا هو العلم الشرعي؛ لأنه هو الذي يجب تعلُّمه، وهذه المسائل يجب تعلُّمها على كلِّ مسلم ذكر أو أنثى، حرٌّ أو عبد، غنيٌّ أو فقير، مَلِكٌ أو صُغْلوك؛ كل مسلم يجب عليه أن يتعلَّم هذه المسائل الأربع.



وهذا ما يسميه العلماء بـ: «الواجب العيني»، وهو الذي يجب على كل أحد من المسلمين، فالصلوات الخمس على الرجال والنساء، وصلاة الجماعة في المساجد على الرجال، هذا واجب على كل فرد من المسلمين أن يتعلمها، ولذلك قال: يجب علينا، ولم يقل: يجب على بعضنا، وإنما قال: يجب علينا، يعني: معشر المسلمين، فهذا من العلم الذي يجب تعلمه على الأعيان؛ لأن العلم على قسمين:

الأول: ما يجب تعلمه على الأعيان، فلا يُعذر أحدٌ بجهله، وهو ما لا يستقيم الدين إلا به، مثل: أركان الإسلام الخمسة، التي هي: الشهادتان، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج بيت الله الحرام، لا يجوز لمسلم أن يجهلها؛ بل لابد له أن يتعلمها. لأن تعلم معنى الشهادتين إنما هو تعلم العقيدة، يتعلم المسلم العقيدة من أجل العمل بها، ويتعلم ما يُضادها من أجل أن يتجنبه، هذا مضمون الشهادتين.

كذلك يتعلم أركان الصلاة، وشروط الصلاة، وواجبات الصلاة، وسنن الصلاة؛ لابد أن يتعلم بالتفصيل هذه الأمور، ليس مجرد أنه يصلي وهو لا يعرف أحكام الصلاة، كيف يعمل الإنسان عملاً وهو لا يعلم هذا العمل الذي يؤديه؟ كيف يؤدي الصلاة، وهو جاهل بأحكامها؟ فلا بد أن يتعلم أحكام الصلاة، ومبطلات الصلاة، لابد من تعلم هذا.

كذلك يتعلم أحكام الزكاة، ويتعلم أحكام الصيام، ويتعلم أحكام الحج، فإذا أراد أن يحجَّ وجب عليه تعلم أحكام الحج، وأحكام العمرة، من أجل أن يؤدي هذه العبادات على الوجه المشروع.

وهذا القسم لا يُعذر أحدٌ بجهله، وهو ما يسمى بالواجب العيني على كل مسلم. القسم الثاني من أقسام العلم: هو ما زاد عن ذلك من الأحكام الشرعية التي تحتاجها الأمة بمجموعها، وقد لا يحتاجه كل أحد بعينه، مثل أحكام البيع وأحكام المعاملات، وأحكام الأوقاف، والموارث، والوصايا، وأحكام الأنكحة، وأحكام الجنائيات، هذه لابد منها للأمة؛ لكن لا يجب على كل فرد من الأمة أن يتعلمها؛ بل إذا تعلمها من يحصل به المقصود من العلماء كفى هذا؛ ليقوموا بحاجة المسلمين من قضاء وإفتاء، وتعليم وغير ذلك، هذا يسمى واجب الكفاية الذي إذا قام به من يكفي سقط به الإثم عن الباقين، وإذا تركه الجميع أثموا جميعاً.

فلا بد للأمة من أناس يتعلمون هذا القسم؛ لأنهم بحاجة إليه؛ لكن ما يقال لكل واحد: يجب عليك أن تتفقه في هذه الأبواب؛ لأنه قد لا يتأتى هذا لكل أحد، وإنما يختص هذا بأهل القدرة وأهل الاستطاعة من الأمة؛ ولأنه إذا تعلم هذا بعض الأمة قام بالواجب بخلاف القسم الأول فكل واحد مسئول عنه بنفسه؛ لأنه لا يمكن أن يعمل هذه الأعمال إلا عن علم، ولهذا قال الشيخ: يجب علينا، ولم يقل: يجب على المسلمين؟ أو: يجب على بعضهم؛ بل قال: يجب علينا، أي: على كل واحد منا وجوباً عينياً.

ولنعلم أيضاً قبل الدخول في المسائل: أن المراد بالعلم الذي يجب على الأمة إما وجوباً عينياً، أو كفاً، أنه العلم الشرعي الذي جاء به الرسول ﷺ.



أما العلم الديني كعلم الصناعات والحرف والحساب والرياضيات والهندسة، فهذا العلم مباح، يُباح تعلّمه، وقد يجب إذا احتاجت الأمة إليه، يجب على من يستطيع؛ لكن ليس هو العلم المقصود في القرآن والسنة، والذي أثنى الله تعالى على أهله ومدّحهم، والذي قال فيه النبي ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء»<sup>(١)</sup>. المراد: العلم الشرعي.

وأما العلم الديني فمن جهله فلا إثم عليه، ومن تعلّمه فهو مباح له، وإذا نفع به الأمة فهو مأجور عليه ومثاب عليه، ولو مات الإنسان وهو يجهل هذا العلم لم يؤاخذ عليه يوم القيامة؛ لكن من مات وهو يجهل العلم الشرعي خصوصاً العلم الضروري، فإنه يُسأل عنه يوم القيامة، لِمَ لَمْ تتعلم؟ لماذا لَمْ تسأل؟ الذي يقول: إذا وضع في قبره: ربّي الله، والإسلام ديني، ونبيي محمد ﷺ هذا ينجو، يقال له: من أين حصلت هذا؟ يقول: قرأت كتاب الله وتعلّمته.

أما الذي أعرض عن ذلك فإنه إذا سئل في قبره فإنه يقول: هاه هاه، لا أدري سمعتُ الناس يقولون شيئاً فقلّته، فهذا يؤجّج عليه قبره ناراً -والعياذُ بالله- ويضيقُ عليه فيه حتى تختلف أضلاعه، ويُصبح في حفرة من حُفَرِ النار؛ لأنه ما دَرَى وما تلا، فيقال له: «لا دَرَيْتَ، ولا تليت، -أو: لا تلوت-»<sup>(٢)</sup>. فهو لم يتعلم، ولم يقتدِ

(١) أخرجه البخاري تعليقاً في كتاب العلم، باب: العلم قبل القول والعمل، يابثر الحديث (٦٧)، وأبو داود (٣٦٤١)، وابن ماجه (٢٢٣)، والترمذي (٢٦٨٢) من حديث أبي الدرداء ؓ.

(٢) أخرجه البخاري مختصراً من حديث أنس (١٣٣٨)، وأخرجه مسلم مختصراً أيضاً من حديث أنس ؓ (٢٨٧٠)، وأخرجه أبو داود من حديث البراء بن عازب ؓ الطويل (٤٧٥٣).

وهو معرفة الله، ومعرفة نبيّه [٥].

بأهل العلم، وإنما هو ضائع في حياته، فهذا الذي يثول إلى الشقاء، والعياذ بالله. فقلوه: «العلم»: هذا هو العلم الشرعي المطلوب منا جماعةً وأفراداً، وهو معرفة الله بأسماؤه وصفاته، ومعرفة حقه علينا، وهو عبادته وحده لا شريك له، فأول ما يجب على العبد هو معرفة ربه ﷻ وكيف يعبد.

[٥] قوله: «وهو معرفة الله» كيف يعرف العبد ربه؟ يعرفه بآياته، ومخلوقاته، فمن آياته: الليل والنهار، ومن مخلوقاته: الشمس والقمر، كما يأتي بيان هذا -إن شاء الله-.

يعرف الله بآياته الكونية وآياته القرآنية، إذا قرأ القرآن عرف الله ﷻ أنه هو الذي خلق السموات والأرض، وأنه هو الذي سخر ما في السموات والأرض، وأنه هو الذي يحيي ويميت، وهو على كل شيء قدير، وأنه الرحمن الرحيم، فالقرآن يعرف بالله ﷻ، وأنه هو الذي أنعم علينا بجميع النعم، وأنه هو الذي خلقنا ورزقنا، فإذا قرأت القرآن عرفت ربك ﷻ بأسماؤه وصفاته وأفعاله.

وإذا نظرت في الكون عرفت ربك ﷻ أنه هو الذي خلق هذا الخلق، وسخر هذا الكون، وأجراه بحكمته وعلمه ﷻ، هذا هو العلم بالله ﷻ.

قوله: «ومعرفة نبيّه»: هو محمد ﷺ؛ لأنه هو المبلغ عن الله ﷻ، وهو الواسطة بيننا وبين الله ﷻ في تبليغ الرسالة، لا بد أن تعرفه، تعرف مَنْ هو؟ وتعرف نَسَبَهُ، وتعرف بلده، وتعرف ما جاء به ﷺ، تعرف كيف بدأه الوحي، وكيف قام بالدعوة إلى الله ﷻ في مكة والمدينة، تعرف سيرة الرسول ﷺ ولو باختصار.



ومعرفة دين الإسلام [٦] بالأدلة [٧].

الرسول ﷺ: هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف إلى آخر النسب النبوي الشريف الذي ينتهي إلى إبراهيم -عليه الصلاة والسلام-، وتعرف كيف عاش قبل البعثة، وكيف جاءه الوحي من الله ﷻ، وماذا عمل -عليه الصلاة والسلام- بعد بعثته، تعرف ذلك بدراسة سيرته ﷺ، ولا يليق بالمسلم أن يجهل الرسول ﷺ، كيف تتبع شخصاً وأنت لا تعرفه؟! هذا غير معقول.

[٦] قوله: «معرفة دين الإسلام»: الذي هو دين هذا الرسول ﷺ؛ بل هو دين الله ﷻ الذي أمر به عباده، والذي أمرك باتباعه وأنت مطالب به، لا بد أن تعرف هذا الدين، والإسلام هو دين جميع الرسل.

كل الرسل دينهم الإسلام بالمعنى العام، فكل من اتبع رسولاً من الرسل فهو مسلم لله ﷻ منقاد له، موحد له، هذا الإسلام بمعناه العام، إنه دين الرسل جميعاً، فالإسلام هو الاستسلام لله بالتوحيد، والانقياد له بالطاعة، والخلوص من الشرك وأهله.

أما الإسلام بمعناه الخاص فهو الذي بعث الله به نبيه محمداً ﷺ؛ لأنه بعد بعثة الرسول ﷺ لا دين إلا دينه -عليه الصلاة والسلام-، والإسلام انحصر في اتباعه ﷺ فلا يمكن لليهودي أن يقول: أنا مسلم، أو النصراني يقول: أنا مسلم بعد بعثة النبي ﷺ وهو لا يتبعه، فالإسلام بعد بعثة النبي هو اتباعه ﷺ قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]. هذا هو الإسلام بمعناه العام، وبمعناه الخاص.

[٧] قوله: «بالأدلة»: لا بالتقليد؛ وإنما بالأدلة من القرآن، ومن السنة؛ هذا

هو العلم.

## العمل بالعلم

الثانية: العمل به [٨].

قال ابن القيم في الكافية الشافية:

الْعِلْمُ قَالَ اللَّهُ قَالَ رَسُولُهُ قَالَ الصَّحَابَةُ هُمْ أَوْلُو الْعِرْفَانِ  
ما العلم نصيبك للخلاف سفاهة بين الرسول وبين رأي فلان

هذا هو العلم، العلم هو علم الكتاب والسنة، أما أقوال العلماء فهي شرح وتوضيح فقط كلام الله وكلام رسوله ﷺ، وقد يكون فيها أو في بعضها خطأ، والأدلة ليست كلام العلماء، إنما الأدلة هي الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية، وأما كلام العلماء فهو شارح وموضح ومبين لذلك لا أنه دليل في نفسه.

هذه هي المسألة الأولى، وهي الأساس، بدأ بها الشيخ -رحمه الله-؛ لأنها هي الأساس، وإنما يُبدأ بالعقيدة وبالأساس بالتعلم والتعليم والدعوة إلى الله ﷻ، يبدأ بالعقيدة؛ لأنها هي الأصل، وهي الأساس.

[٨] قوله: «العمل به» أي: بالعلم؛ لأنه لا يكفي أن الإنسان يعلم ويتعلم؛ بل لا بد أن يعمل بعلمه، فالعلم بدون عمل إنما هو حجة على الإنسان، فلا يكون العلم نافعاً إلا بالعمل، أما مَنْ عِلْمٌ ولم يعمل فهذا مغضوب عليه؛ لأنه عرف الحق وتركه على بصيرة.

والناظم يقول:

وَعَالِمٌ يَعْلَمُهُ لَمْ يَعْمَلْ مَعَذِبٌ مِنْ قَبْلِ عِبَادِ الْوُثْنِ



## الدعوة إلى العلم

الثالثة: الدَّعوة إليه [٩].

وهذا مذكورٌ في الحديث الشريف: «إن من أول من تسعَّر بهم النار يوم القيامة، عالم لم يعمل بعلمه»<sup>(١)</sup> العلم مقرون بالعمل، والعمل هو ثمرة العلم، فعلم بلا عمل كشجرة بلا ثمر، لا فائدة فيها، والعلم إنما أنزل من أجل العمل.

كما أن العمل بدون علم يكون وبالاً وضللاً على صاحبه، إذا كان الإنسان يعمل بدون علم، فإن عمله وبال وتعب على صاحبه، قال ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»<sup>(٢)</sup>، ولهذا نقرأ في الفاتحة في كل ركعة: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿[الفاتحة: ٦-٧].

فسمى الله الذين يعملون بدون علم: الضالين، والذين يعلمون ولا يعملون بالمغضوب عليهم، فلتنبه لذلك، فإنه مهم جداً.

[٩] قوله: «الدعوة إليه» أي: لا يكفي أن يتعلم الإنسان ويعمل في نفسه، ولا يدعو إلى الله ﷻ؛ بل لابد أن يدعو غيره فيكون نافعاً لنفسه، ونافعاً لغيره، ولأن هذا العلم

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٨٢) وهو حديث طويل، وفيه: «أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعَّر بهم النار يوم القيامة». من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري تعليقاً قبل الحديث (٧٣٥٠)، ومسلم (١٨)(١٧١٨) من حديث عائشة ﷺ، وأخرج البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧)(١٧١٨) عن عائشة ﷺ، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد».

## الصبر على الأذى فيه

الرابعة: الصَّبْرُ على الأذى فيه [١٠].

أمانة، ليس بملك لك تحتزنه وتحرم الناس منه، والناس بحاجة إليه، فالواجب عليك التبليغ والبيان ودعوة الناس إلى الخير، هذا العلم الذي حَمَلَك الله إياه ليس وفقاً عليك، وإنما هو لك ولغيرك، فلا تحتكره على نفسك، وتمنع الناس من الانتفاع به؛ بل لابد من تبليغه، ولا بد من بيانه للناس، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

هذا ميثاق أخذته الله على العلماء أن يبينوا للناس ما علمهم الله من أجل أن ينشروا الخير، ويخرجوا الناس من الظلمات إلى النور، وهذا عمل الرسل -عليهم الصلاة والسلام- ومن اتبعهم، قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [يوسف: ١٠٨]. هذه طريقة الرسول ﷺ، وطريقة أتباعه، العلم والعمل والدعوة إلى الله ﷻ، فمن لم يدعُ وهو قادر على الدعوة، وعنده علم، وكتمه، فإنه يلجم بلجام من نار يوم القيامة كما في الحديث<sup>(١)</sup>.

[١٠] قوله: «الصبر على الأذى فيه»: معلوم أن من دعا الناس، وأمر بالمعروف ونهى

(١) أخرجه أبو داود (٣٦٥٨)، والترمذي (٢٦٤٩)، وابن ماجه (٢٦١ و ٢٦٦) من حديث أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من سئل عن علم فكتمه؛ ألجمه الله بلجام من نار يوم القيامة»، وابن ماجه (٢٦٥) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «من كتم علماً مما ينفع الله به في أمر الناس، أمر الدين، ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار».



والدليل قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾ [العصر: ١-٣] [١١].

عن المنكر، فإنه سيتعرض للأذى من الأشرار؛ لأن كثيراً من الناس لا يريدون الخير؛ بل يريدون الشهوات، والمحرمات والأهواء الباطلة، فإذا جاء من يدعوهم إلى الله، ويردهم عن شهواتهم، فلا بد أن يكون منهم ردُّ فعل بالقول أو بالفعل.

فالواجب على من يدعو إلى الله، ويريد وجه الله: أن يصبر على الأذى، وأن يستمر في الدعوة إلى الله، وقدوته في ذلك الرسل -عليهم الصلاة والسلام-.

وخيرتهم وخاتمهم محمد ﷺ ماذا لقي من الناس؟ وكم لقي من الأذى بالقول والفعل؟ قالوا: ساحر وكذاب، وقالوا: مجنون. وقالوا فيه من الأقوال التي ذكرها الله ﷻ في القرآن، وتناولوه بالأذى، قذفوه بالحجارة حتى أدموا عقبه ﷺ لما دعاهم إلى الله ﷻ، وألقوا سلا جزور على ظهره وهو ساجد عند الكعبة، وتوعده بالقتل وهددوه، وفي غزوة أحد جرى عليه وعلى أصحابه ما جرى، -عليه الصلاة والسلام-، كسروا ربايعته وشجوه في رأسه ﷺ، وقع في حفرة، وهو نبي الله، كل هذا أذى في الدعوة إلى الله ﷻ لكنه صبر وتحمل وهو أفضل الخلق -عليه الصلاة والسلام-، فلا بد للذي يقوم بهذه الدعوة أن يتعرض للأذى على حسب إيمانه ودعوته؛ ولكن عليه أن يصبر، ما دام أنه على حق فإنه يصبر ويتحمل، فهو في سبيل الله وما يناله من الأذى فهو في كفة حسناته؛ أجر من الله ﷻ.

[١١] هذه المسائل الأربع يجب أن تتعلمها بالتفصيل، هل من دليل على ما قاله الشيخ؟ إن هذه المسائل الأربع يجب علينا تعلمها، وهو وعدنا أنه لا يقول شيئاً إلا بدليل، فأين الدليل؟

قال: الدليل على ذلك قوله تعالى: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٣﴾ [العصر: ١-٣]. إلا الذين آمنوا، هذه هي المسألة الأولى: العلم؛ لأن الإيمان لا يكون إلا بعلم، وهو معرفة الله ﷻ، ومعرفة نبيه، ومعرفة دين الإسلام بالأدلة.

المسألة الثانية: وعملوا الصالحات، هذا العمل بالعلم.

المسألة الثالثة: وتواصوا بالحق، فهذه الدعوة إلى العلم والعمل.

المسألة الرابعة: وتواصوا بالصبر على الأذى في سبيل الدعوة إلى العلم والعمل.

فقوله سبحانه: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١﴾.

الواو: واو القسم.

والعصر: اسم مقسم به مجرور وعلامة جره الكسرة، والمراد به: الوقت والزمان.

أقسم الله تعالى بالزمان والوقت وهو مخلوق، والله -جل وعلا- يقسم بما شاء من الخلق، والمخلوق لا يقسم إلا بالله، والله لا يقسم إلا بشيء له أهمية، وفيه آية من آياته ﷻ، فهذا الزمان فيه عبرة وله أهمية، ولذلك أقسم الله بالعصر، وبالليل إذا يغشى، وأقسم بالضحى.

أما المخلوق فإنه لا يقسم إلا بالله، ولا يجوز لنا أن نحلف بغير الله، قال ﷺ: "من حلف بغير الله، فقد كفر أو أشرك" <sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه أبو داود (٣٢٥١)، والترمذي (١٥٣٥) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.



وقال: «من كان حالفًا فليحلف بالله، أو ليصمت»<sup>(١)</sup>.

فالله يقسم بما شاء، ولا يقسم إلا بما له أهمية وفيه عبرة، ما هي العبرة في هذا الزمان؟ العبر عظيمة تعاقب الليل والنهار، وتعارضهما، هذا يأخذ من هذا، وهذا يأخذ من هذا، يطول هذا، ويقصر هذا، تعاقبهما على هذا النظام العجيب الذي لا يتخلف ولا يتغير.

هذا دليل على قدرة الله ﷻ، ثم ما يجري في هذا الوقت من الحوادث والكوارث، ومن المصائب، ومن النعم ومن الخيرات، ما يجري في هذا الوقت هذا من العبر. وكذلك فإن الليل والنهار مجال للعمل الصالح، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ أي: يتعاقبان، يخلف هذا هذا: ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرْ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ [الفرقان: ٦٢]. وفي بعض القراءات: ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرْ﴾.

فالليل والنهار كسب عظيم لمن استغلها في طاعة الله ﷻ، ومجال العمل هو الليل والنهار، ما عندك غير الليل والنهار، هما مجال العمل والكسب الطيب للدنيا والآخرة، في الليل والنهار عبر وفوائد لذلك أقسم الله بالعصر.

ما هو جواب القسم؟

هو قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ الإنسان جميع بني آدم لم يستثن أحدًا لا الملوك

(١) أخرجه البخاري (٦١٠٨)، ومسلم (١٦٤٦) (٣) من حديث ابن عمر ؓ.

ولا الرؤساء، ولا الأغنياء، ولا الفقراء، ولا الأحرار، ولا العبيد، ولا الذكور، ولا الإناث، في «آل» في الإنسان للاستغراق، كل بني آدم في خسر، أي: في خسارة وهلاك إذا ضيعوا هذا الوقت الثمين، واستعملوه في معصية الله، وفيما يضرهم.

وهذا الوقت الذي هو رخيص عند كثير من الناس، يطول عليهم الوقت، يملؤون ويقولون: نريد قتل الوقت، يأتون بالملهيات، أو يسافرون للخارج لقضاء العطلة والوقت، أو يضحكون ويمزحون لقطع الوقت، فهؤلاء الذين قطعوه وضيعوه سيكون خسارة وندامة عليهم يوم القيامة، وهو مصدر سعادتهم لو حافظوا عليه. <sup>يلعب</sup> فجميع بني آدم في خسارة وهلاك إلا من اتصف بأربع صفات هي: العلم، والعمل، والدعوة إلى الله، والصبر على الأذى.

فمن اتصف بهذه الصفات الأربع نجا من هذه الخسارة.

ولا يمكن الإيمان بالله إلا بالعلم الذي هو معرفة الله.

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: عملوا الأعمال الصالحة من واجبات، ومستحبات، فاستغلوا وقتهم بعمل الصالحات بما يفيدهم في دينهم ودنياهم، حتى العمل للدنيا فيه خير وفيه أجر إذا قصد به الاستعانة على الطاعة، فكيف بالعمل للآخرة، المهم أنك لا تضيع الوقت؛ بل تستعمله في شيء يفيدك وينفعك.

﴿وَتَوَصَّوْا بِالْحَقِّ﴾ أمروا بالمعروف، ونهوا عن المنكر، ودعوا إلى الله ﷻ، وعلموا العلم النافع، ونشروا العلم والخير في الناس، أصبحوا دعاة إلى الله ﷻ.



﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ صبروا على ما ينالهم، والصبر في اللغة: الحبس، والمراد به هنا: حبس النفس على طاعة الله، وهو ثلاثة أنواع:

الأول: صبر على طاعة الله.

الثاني: صبر عن محارم الله.

الثالث: صبر على أقدار الله.

فالأول: صبر على طاعة الله؛ لأن النفس تريد الكسل، وتريد الراحة، فلا بد أن يصبرها الإنسان على الطاعة، وعلى الصلاة، وعلى الصيام، وعلى الجهاد في سبيل الله، وإن كانت تكره هذه الأمور، يصبرها ويحبسها على طاعة الله.

والثاني: صبر عن محارم الله، النفس تريد المحرمات، والشهوات، إنها تميل إليها، وتترع إليها، فلا بد أن يربطها ويحبسها عن المحرمات، وهذا يحتاج إلى صبر، وليس من السهل منع النفس عن الشهوات المحرمة، من ليس عنده صبر فإن نفسه تتغلب عليه، وتجنح إلى المحرمات.

الثالث: الصبر على أقدار الله المؤلمة، المصائب التي تصيب الإنسان من موت قريب، أو ضياع مال، أو مرض يصيب الإنسان، لا بد أن يصبر على قضاء الله وقدره؛ لا يجزع ولا يتسخط؛ بل يحبس اللسان عن النياحة والتسخط، ويحبس النفس عن الجزع، ويحبس الجوارح عن لطم الخدود، وشق الجيوب، هذا هو الصبر على المصائب.

أما المصائب فلا يصبر عليها؛ بل يتوب إلى الله، وينفر منها؛ ولكن عند المصائب التي لا دخل لك فيها؛ بل هي من الله ﷻ قدرها عليك ابتلاء وامتحاناً أو عقوبة لك على ذنوب فعلتها، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠].

فإذا حصلت للمسلم مصيبة في نفسه، أو ماله، أو ولده، أو قريبه، أو أحد إخوانه من المسلمين فعليه بالصبر والاحتساب، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦-١٥٧]. هذا هو الصبر.

ومن ذلك: الصبر على الأذى في الدعوة إلى الله ﷻ فإن هذا من المصائب، فعليك أن تصبر على ما تلقى من الأذى في سبيل الخير، ولا تتشنى عن فعل الخير؛ لأن بعض الناس يريد فعل الخير لكن إذا واجهه شيء يكرهه قال: ليس من الواجب علي أن أدخل نفسي في هذه الأمور، ثم يترك التعليم إن كان معلماً، يترك الدعوة إلى الله، يترك الخطابة إن كان خطيب مسجد، يترك إمامة المسجد، يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، هذا لم يصبر على ما ناله من الأذى.

وإذا كنت مخطئاً عليك بالرجوع إلى الحق والصواب، أما إن كنت على حق ولم تخطئ فعليك بالصبر والاحتساب، واستشعر أن هذا في سبيل الله ﷻ وأنت مأجور عليه، وتذكر ما حصل للأنبياء -عليهم الصلاة والسلام-، من الأذى وكيف صبروا وجاهدوا في سبيل الله حتى نصرهم الله ﷻ.



قال الشافعي - رحمه الله -: لو ما أنزل الله حجة على خلقه إلا هذه السورة لكفّتهم [١٢].

[١٢] قوله: «الشافعي»: هو الإمام محمد بن إدريس الشافعي نسبة إلى جده الرابع اسمه شافع، وهو من قریش، من بني المطلب، توفي سنة ٢٠٤ هـ وهو أحد الأئمة الأربعة، وقال هذه المقالة؛ لأن الله بيّن في هذه السورة أسباب الشقاوة وأسباب السعادة.

فأسباب السعادة: أن يتصف الإنسان بهذه الصفات الأربع: العلم، والعمل، والدعوة، والصبر على الأذى في سبيل الله تعالى، فقامت الحجة من الله على خلقه بهذه السورة، إن الله سبحانه يقول لهم: إني قد بينت لكم أسباب السعادة في هذه السورة القصيرة المختصرة.

والقرآن كله، والسنة هما تفاصيل لهذه المسائل الأربع، لكن هذه السورة بينت أسباب السعادة مجملة، فقامت بها الحجة على الخلق، وبقيّة نصوص القرآن والسنة مفصلة ومبيّنة لهذه المسائل الأربع.

وليس معنى كلام الشافعي أن هذه السورة تكفي الناس، لو ما أنزل الله غيرها لكنها أقامت الحجة عليهم؛ لأن الله بيّن فيها أسباب السعادة، وأسباب الشقاوة، فلا أحد يوم القيامة يقول: أنا لا أعرف أسباب السعادة، ولا أعرف أسباب الشقاوة وهو يقرأ هذه السورة المختصرة الوجيزة.

وقال البخاري - رحمه الله تعالى -: باب العلم قبل القول والعمل.  
والدليل: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [محمد: ١٩].  
فبدأ بالعلم قبل القول والعمل [١٣].

[١٣] البخاري: هو الإمام محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، نسبة إلى بخارى بلدة في المشرق، إمام أهل الحديث وجبل الحفظ - رحمه الله -، صاحب «الصحيح» الذي هو أصح الكتب بعد كتاب الله.

قوله: «العلم قبل القول والعمل»؛ لأن العمل لا ينفع إلا إذا كان مبنياً على علم، أما العمل المبني على جهل فإنه لا ينفع صاحبه؛ بل يكون وبالاً وضللاً عليه يوم القيامة، فلا بد أن يقدم تعلّم العلم قبل العمل.

قوله: «والدليل» أي: على هذه الترجمة قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ حيث بدأ بالعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْ﴾ هذا هو العمل، فبدأ سبحانه بالعلم قبل العمل؛ لأن العمل إذا كان على جهل فإنه لا ينفع صاحبه، فيبدأ الإنسان بالعلم أولاً ثم يعمل بما علمه، هذا هو الأساس.





## الرسالة الثانية :

## ثلاث مسائل يجب على المسلم تعلمها والعمل بها

اعلم - رَحِمَكَ اللهُ - [١].

أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ تَعَلُّمُ ثَلَاثِ هَذِهِ الْمَسَائِلِ وَالْعَمَلُ بِهِنَّ [٢].

[١] قوله: «اعلم»: هذه الكلمة قلنا فيها سبق: إنها كلمة يؤتى بها للاهتمام بها بعدها، ومعناها: تعلم وافهم وتيقن.

قوله: «رحمك الله»: هذا دعاء لك بالرحمة، وهذا أيضًا كما سبق في أن المَعْلَمَ ينبغي أن يتلطف مع المتعلم، وأن يدعو له ويرغبه، فإن هذا من أعظم وسائل التعليم، ولا ينبغي له أن يقابل المتعلم بالقسوة والشدة والغلظة؛ لأن هذا ينقُر عن العلم، ثم هذا أيضًا يدل على النصيح من الشيخ - رحمه الله -، وأنه يريد النصيحة والمنفعة والتوجيه السديد.

[٢] قوله: «أنه يجب»: الوجوب معروف عند الأصوليين، والواجب هو الشيء الذي لا بد منه، وقد عرفه الأصوليون بأنه ما يثاب فاعله ويعاقب تاركه، وأصل الوجوب في اللغة: الثبوت والاستقرار، يقال: وجب كذا، أي: ثبت واستقر. قال تعالى في البُذْنِ: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ أي: سقطت على الأرض، واستقرت ميتة بعد تذكيته، ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا﴾ [الحج: ٣٦].

فقوله: «يجب»، يدل على أن الأمر ليس من باب الاستحباب، من شاء فعل ومن شاء ترك؛ بل الأمر من باب الإلزام من الله ﷻ، ليس هذا الإيجاب من قِبَلِ الشيخ، وإنما هو من قِبَلِ الله ﷻ فيما أنزل في الكتاب والسنة من إلزام العباد بهذه المسائل.

قوله: «يجب على كل مسلم ومسلمة»، أي: يجب على كل ذكر وأنثى من المسلمين سواء كانوا أحرارًا أو عبيدًا، أو ذكورًا أو إناثًا؛ لأن المرأة تشارك الرجل في كثير من الواجبات إلا ما خصّه الدليل بالرجال، فإنه يختص بهم، مثل وجوب صلاة الجماعة في المساجد، وصلاة الجمعة، ومثل زيارة القبور فإنها خاصة بالرجال، ومثل الجهاد في سبيل الله، فإنه خاص بالرجال.

فما دل الدليل على اختصاصه بالرجال فإنه يختص بهم، وإلا فإن الأصل أن الرجال والنساء سواء في الواجبات وتجنب المحرمات، وسائر التكاليف. ومن ذلك: أن تعلم العلم واجب على الرجال والنساء؛ لأنه لا يمكن عبادة الله - جل وعلا - التي خلقنا من أجلها إلا بتعلم العلم الذي نعرف به عبادة ربنا، فهذا واجب على الرجال والنساء أن يتعلموا أمور دينهم لاسيما أمور العقيدة.

قوله: «ثلاث مسائل»: التعلم هنا معناه: التلقي عن العلماء والحفظ والفهم والإدراك، هذا هو التعلم، ليس المراد مجرد قراءة أو مطالعة حرة كما يسمونها، هذا ليس تعلمًا إنما التعلم هو: التلقي عن أهل العلم مع حفظ ذلك وفهمه وإدراكه تمامًا، هذا هو التعلم الصحيح.



## الإيمان بأن الله خلقنا ورزقنا ولم يتركنا هملًا

الأولى: أن الله خلقنا ورزقنا، ولم يتركنا هملًا [٣].

أما مجرد القراءة والمطالعة فإنها لا تكفي في التعلم وإن كانت مطلوبة وفيها فائدة؛ لكنها لا تكفي، ولا يكفي الاختصار عليها.

ولا يجوز التلمذ على الكتب كما هو الواقع في هذا الوقت؛ لأن التلمذ على الكتب خطير جدًا يحصل منه مفسد وتعالم أضرب من الجهل؛ لأن الجاهل يعرف الجاهل ويقف عند حدّه، لكن المتعلم يرى أنه عالم فيحلّ ما حرّم الله، ويحرم ما أحلّ الله، ويتكلم ويقول على الله بلا علم، فالمسألة خطيرة جدًا.

فالعالم لا يؤخذ من الكتب مباشرة، إنما الكتب وسائل، أما حقيقة العلم فهو تؤخذ عن العلماء جيلاً بعد جيل، والكتب إنما هي وسائل لطلب العلم.

[٣] قوله: «الأولى: أن الله خلقنا». أي: أوجدنا من العدم، فنحن من قبل لم نخلقنا لم نكن شيئاً، كما قال تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾ [الإنسان: ١].

وقال سبحانه: ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْدٍ وَقَدْ خَلَقْتكَ مِن قَبْلُ وَكَنتَ تَلْكَ شَيْئاً﴾ [مريم: ٩]. كان الإنسان قبل أن يخلق ليس بشيء، والذي أوجده

وخلقه هو الله ﷻ قال تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِن غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: ٣٥]. قوله: «ورزقنا»: لما كنا نحتاج إلى الرزق إلى الطعام والشراب والملابس

والمساكن والمراكب والمصالح، علم سبحانه حاجتنا فسخر لنا ما في السموات والأرض كله لمصلحتنا من أجل بقائنا على قيد الحياة، ومن أجل أن نستعين بذلك على ما خلقنا لأجله، وهو عبادة الله ﷻ.

قوله: «ولم يتركنا هملًا»: الهمل: هو الشيء المهمل المتروك الذي لا يُعْبَأُ به؛ قاله خلقنا ورزقنا لحكمة، ما خلقنا عبثاً ولا سدى، قال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقَكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥].

وقال سبحانه: ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [٣٦] أَلَمْ يَكُنْ لَّكَ تَطْفَعٌ مِّن مَّيِّ يَتَّبِعُ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ فَعَلَقٍ فَسْوًى﴾ [القيامة: ٣٦-٣٨].

وقال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧].

الله إنما خلقنا وخلق لنا هذه الأرزاق، والإمكانات لحكمة عظيمة وغاية جبيلة وهي أن نعبد الله ﷻ، ولم يخلقنا كالبهائم التي خلقت لمصالح العباد ثم تموت ونذهب؛ لأنها ليست مكلفة ولا مأمورة ولا منهية، إنما خلقنا لعبادته كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [٥٦] مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطِيعُونِ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٦-٥٨].

ولم يخلقنا لهذه الحياة الدنيا فقط نعيش فيها، ونسرح ونمرح، ونأكل ونشرب، وننوسع فيها، وليس بعدها شيء، وإنما الحياة مزرعة وسوق للدار الآخرة تنزود فيها



بالأعمال الصالحة، ثم نموت ونتنقل منها، ثم نبعث ثم نحاسب ونجازى بأعمالنا هذه هي الغاية من خلق الجن والإنس، والدليل على ذلك آيات كثيرة تدل على البعث والنشور والجزاء والحساب، والعقل يدل على هذا، فإنه لا يليق بحكمة الله تعالى أن يخلق هذا الخلق العجيب، وأن يسخر هذا الكون لبني آدم ثم يتركهم يموتون ويذهبون بدون نتيجة، هذا عبث، فلا بد أن تظهر نتائج هذه الأعمال في الدار الآخرة.

ولهذا قد يكون من الناس من يفني عمره في عبادة الله وفي طاعته، وهو في نظر وفي حاجة، وقد يكون مظلوماً مضغوطة عليه ومضيقاً عليه ولا ينال شيئاً من جزاء عمله في هذه الدنيا، وعلى العكس يكون من الناس كافر ملحد شرير يسرح ويمرح في هذه الحياة، ويتنعم ويُعطى ما يشتهي، ويرتكب ما حرم الله، ويظلم العباد ويعتدي عليهم، ويأكل أموالهم، ويقتل بغير حق ويتسلط ويتجبر ثم يموت عن حاله، ما أصابه شيء من العقوبة.

هل يليق بعدل الله تعالى وحكمته أن يترك هذا المطيع بدون جزاء، وأن يترك هذا الكافر بدون مجازاة، هذا لا يليق بعدله تعالى؛ ولذلك جعل داراً أخرى يجزى فيها المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته، فتظهر فيها ثمرات الأعمال.

فالدنيا دار عمل، وأما الآخرة فهي دار جزاء إما جنة، وإما نار، ولم يترك هماً كما يظن الملاحدة والدهريون، قال تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [الجمانية: ٢٤]. هذه مقالة الملاحدة الذين لا يؤمنون بالبعث والنشور.

بل أرسل إلينا رسولا [٤].

وقد أنكر الله تعالى عليهم فقال: ﴿أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ ما لكم كيف تحكمون ﴿[نظم ٣٥-٣٦].

وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْمِلُهُمْ وَعَمَلُهُمْ سَاءٌ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجمانية: ٢١]. وقال تعالى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]. فهذا لا يمكن، ولا يكون أبداً.

[٤] لما كانت العبادة لا يجوز أن نأخذها من استحساننا أو تقليد فلان وعلان من الناس، أرسل الله إلينا رسلاً تبين لنا كيف نعبد؛ لأن العبادات توقيفية لا يجوز أن يعبد الله بشيء إلا بما شرعه.

فالعبادات توقيفية على ما جاءت به الرسل -عليهم الصلاة والسلام-، فالحكمة من إرسال الرسل أن يبينوا للناس كيف يعبدون ربهم، وينهونهم عن الشرك والكفر بالله تعالى.

هذه مهمة الرسل -عليهم الصلاة والسلام-، ولهذا يقول -عليه الصلاة والسلام-: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردة»<sup>(١)</sup>. فالعبادة توقيفية، والبدع مردودة، والخرافات مردودة، والتقليد الأعمى مرفوض؛ لا تؤخذ العبادات إلا من الشريعة التي جاء بها الرسول ﷺ.

(١) سبق تخريجه (ص ٢٠).



فمن أطاعه دخل الجنة، ومن عصاه دخل النار [٥].

قوله: «بل أرسل إلينا رسولا»: هو محمد ﷺ خاتم النبيين؛ أرسله ليبيّن لنا ديننا، ويبيّن لنا كيف نعبد الله ﷻ، وينهانا عن الشرك والكفر والمعاصي، هذه منهج الرسول ﷺ وقد بلغ البلاغ المبين، وأدى الأمانة، ونصح الأمة - عليه الصلاة والسلام - وبين ووضح، وتركنا على المحجة البيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك. وهذا كما في قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

[٥] قوله: «من أطاعه» أي: فيما أمر به؛ دخل الجنة.

وقوله: «ومن عصاه» أي: فيما نهى عنه؛ دخل النار.

وهذا مصداقه كثير في القرآن، قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤].

وقال سبحانه: ﴿وَأِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [النور: ٥٤].

وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [النور: ٥٦].

فمن أطاعه اهتدى ودخل الجنة، ومن عصاه ضلّ ودخل النار، قال ﷺ: «كلكم يدخل الجنة إلا من أبى». قالوا: يا رسول الله، ومن أبى؟ قال: من أطاعني دخل الجنة، ومن عصاني فقد أبى<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٧٢٨٠) من حديث أبي هريرة ﷺ.

والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكَ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ [نعمان: ١٥-١٦] [٦].

فقوله ﷺ: «أبى». أي: أبى أن يدخل الجنة. وقال ﷺ: «لا يسمع بي يهودي، ولا نصراني، ثم لا يؤمن بالذي جئت به إلا دخل النار»<sup>(١)</sup>. فمن أطاعه دخل الجنة، ومن عصاه دخل النار، وهذا هو الفارق بين المؤمن والكافر.

[٦] قوله: «والدليل». أي: على إرسال الرسول، قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكَ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ [نعمان: ١٥] فَقَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذَتْهُ نَارًا وَبِلًا. ﷻ

قوله تعالى: ﴿إِنَّا﴾: الضمير راجع إلى الله ﷻ، وهذا ضمير المعظم نفسه؛ لأنه عظيم ﷻ.

﴿أَرْسَلْنَا﴾: كذلك هذا ضمير العظمة. ومعنى أرسلنا: بعثناه وأوحينا إليه.

﴿إِلَيْكَ﴾: يا معشر الثقلين الجن والإنس، خطاب لجميع الناس؛ لأن رسالة هذا الرسول عامة لجميع الناس إلى أن تقوم الساعة.

﴿رَسُولًا﴾: هو محمد ﷺ.

﴿شَهِدًا عَلَيْكَ﴾: أي: عند الله ﷻ يوم القيامة بأنه بلغكم رسالة الله، وأقام الحجة عليكم كما قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥].

(١) أخرجه مسلم (١٥٣) من حديث أبي هريرة ﷺ.



فلا أحد يوم القيامة يقول: أنا لم أذر أي مخلوق للعبادة، أنا لم أذر ماذا نجبر عليّ، ولم أذر ماذا يحرم عليّ، لا يمكن أن يقول هذا؛ لأن الرسل -عليهم الصلاة والسلام- قد بلغتهم، وهذه الأمة المحمدية تشهد عليهم.

قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣].

فهذه الأمة تشهد على الأمم السابقة يوم القيامة أن رسلها بلغتهم رسالات الله، بما يجدونه من كتاب الله ﷻ؛ لأن الله قصّ علينا نبأ الأمم السابقة والرسل وما قالوه لأمتهم.

كل هذا عرفناه من كتاب الله ﷻ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد.

﴿وَيَكُونُ الرَّسُولُ﴾: وهو محمد ﷺ عليكم، يا أمة محمد شهيداً، يشهد عليكم عند الله أنه أقام عليكم الحجة، وبلغكم الرسالة، ونصحكم في الله، فلا حجة لأحد يوم القيامة بأن يقول: ما بلغني شيء، ما جاءني من نذير، حتى الكفار يعترفون عندهم يلقون في النار، قال تعالى: ﴿كُلَّمَا أَلِيقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ ﴿قُلْ بَلَىٰ قَدْ جَاءَكُم نَذِيرٌ فَكَذَّبُوا وَقَالُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ [الملك: ٨-٩] يقولون للرسل: أنتم في ضلال، فهم يكذبون الرسل ويضللونهم.

هذه الحكمة في إرسال الرسل؛ إقامة الحجة على العباد، وهداية من أراد الله هدايته. الرسل يهدي الله بهم من يشاء، ويقيم الحجة على من عاند وجحد وكفر.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾: الرسول هو موسى -عليه الصلاة والسلام-، وفرعون هو الملك الجبار في مصر الذي ادعى الربوبية، وفرعون: لقب لكل من ملك مصر، يقال له: فرعون، والمراد به هنا فرعون الذي ادعى الربوبية: ﴿قَالَ أَنَا رَبُّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [النازعات: ٢٤].

﴿فَقَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾: هو موسى، كفر به فرعون كما قص الله في كتابه ما جرى بين موسى وفرعون، وما انتهى إليه أمر فرعون وقومه.

﴿فَأَخَذَتْهُ﴾ أي: أخذنا فرعون بالعقوبة، وهو أن الله أغرقه هو وقومه في البحر، ثم أدخلهم النار: ﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُغْرِقُوا فَأَذَلُّوهُمُ نَارًا﴾ [نوح: ٢٥]. فصار في النار في البرزخ.

قال تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦]. هذا في البرزخ قبل الآخرة، يعرضون على النار صباحاً ومساءً إلى أن تقوم الساعة، وهذا دليل على عذاب القبر، -والعياذ بالله-، ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦].

هذه ثلاث عقوبات:

الأولى: أن الله أغرقهم وعاهم عن آخرهم في لحظة واحدة.



## الله ﷻ لا يرضى أن يشرك معه في عبادته أحد

المسألة الثانية: أن الله لا يرضى أن يشرك معه أحد غيره في عبادته [٧].

الثانية: أنهم يعذبون في البرزخ إلى أن تقوم الساعة.

الثالثة: أنهم إذا بعثوا يوم القيامة يدخلون أشد العذاب - والعياذ بالله -.

وكذلك من عصى محمداً ﷺ فإن ماله أشد من مال قوم فرعون؛ لأن محمداً

أفضل الرسل فمن عصاه تكون عقوبته أشد.

﴿أَخْذًا وَيَلَا﴾ أي: شديداً قوياً لا هواة فيه، ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَهَمَّ﴾

أَلْقَرْنِي وَهِيَ فَلْيَلْمُهُ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ﴿[هود: ١٠٢].

فهذه الآية دليل على منة الله علينا بإرسال الرسول محمد ﷺ إلينا، وأن الغرض

من إرساله أن يبين لنا طريق العبادة، فمن أطاعه دخل الجنة، ومن عصاه دخل النار، كما

دخل آل فرعون النار، لما عصوا رسولهم موسى - عليه الصلاة والسلام -.

وكذلك أعداء الرسل كلهم هذا سبيلهم وهذا طريقهم.

[٧] هذه المسألة متعلقة بالمسألة الأولى؛ لأن الأولى: هي بيان وجوب عبادة

الله، واتباع الرسول ﷺ، وهو معنى الشهادتين، معنى شهادة أن لا إله إلا الله،

وشهادة أن محمداً رسول الله.

والمسألة الثانية: أن العبادة إذا خالطها شرك فإنها لا تقبل؛ لأنه لا بد أن تكون

العبادة خالصة لوجه الله ﷻ.

فمن عبد الله وعبد معه غيره فعبادته باطلة، وجودها كعدمها؛ لأن العبادة لا

تنفع إلا مع الإخلاص والتوحيد، فإذا خالطها شرك فسدت؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ

وُحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْطَبَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾

[الزمر: ٦٥].

وقال سبحانه: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ٨٨]. فالعبادة

لا تُسَمَّى عبادة إلا مع التوحيد، كما أن الصلاة لا تسمى صلاة إلا مع الطهارة، فإذا

خالط الشرك العبادة أفسدها، كما أن الطهارة إذا خالطها ناقض من نواقض الوضوء

أفسدها وأبطلها، ولهذا يجمع الله في كثير من الآيات بين الأمر بعبادته والنهي عن الشرك.

قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦]. وقال: ﴿وَمَا

أُمْرًا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ خُفِّئَ﴾ [البينة: ٥]. وقال ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ

قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]. فقوله

تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ فيه أمران: فيه نفي الشرك، وفيه إثبات العبادة لله تعالى.

وقال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]. ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا

دَاوُدَ بْنَ رَسُولِنَا أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]. قرن بين

عبادة الله، واجتناب الطاغوت؛ لأن عبادة الله لا تكون عبادة إلا مع اجتناب

نطاغوت. وهو الشرك، قال تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْثُرِ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدْ

اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦].



فالإيمان بالله لا يكفي إلا مع الكفر بالطاغوت، وإلا فالمشركون يؤمنون به، لكنهم يشركون به، ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] بين سبحانه أن عندهم إيمان بالله؛ ولكن يفسدونه بالشرك -والعياذ بالله-.

هذا معنى قول الشيخ: أن من عبد الله، وأطاع الرسول، فإنه لا يشرك شيئاً؛ لأن الله لا يرضى أن يُشرك معه أحد في عبادته.

قال ﷺ فيما يرويه عنه ربه ﷻ: «قال الله تعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه»<sup>(١)</sup>.

هناك قوم يصلون، ويشهدون أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويكثر من ذلك، ويصومون، ويحجون؛ لكنهم يدعون الأضرحة، ويعبدون الحسن والحسين والبدوي وفلاتاً وعلاتاً، ويستغيثون بالأموات، هؤلاء عبيد باطلة؛ لأنهم يشركون بالله ﷻ، يخلطون العبادة بالشرك، فعملهم باطل حابط حتى يوحدوا الله ﷻ ويخلصوا له العبادة ويتركوا عبادة ما سواه.

والإفهام ليسوا على شيء، فيجب التنبيه لهذا؛ لأن الله لا يرضى أن يُشرك معه في عبادته أحد كائناً من كان، لا يرضى سبحانه بمشاركة أحد مهما كان؛ لئلا يفوت أحد: أنا أتخذ من الأولياء والصالحين والطيبين شفعاء، أنا لا أعبد الأصنام والأولياء كما هو في الجاهلية، أنا أتخذ هؤلاء شفعاء، لا أعبدهم.

(١) أخرجه مسلم (٢٩٨٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

## لا ملك مقرب ولا نبي مرسل [٨].

فنقول له: هذه مقالة الجاهلية، اتخذوهم شفعاء عند الله؛ لأنهم صالحون وأولياء من أولياء الله، والله لا يرضى بهذا.

[٨] قوله: «لا ملك مقرب، ولا نبي مرسل» الملك المقرب هو أفضل الملائكة، مثل: جبريل عليه السلام، وحملة العرش ومن حوله، والملائكة المقربون من الله ﷻ، فمع قرب المكان من الله ﷻ، وقرب العبادة والمكانة عند الله، لو أشركهم أحد مع الله في العبادة، فإن الله لا يرضى بأن يُشرك معه ملك مقرب، ولا نبي مرسل، كمحمد ﷺ، وعيسى، ونوح، وإبراهيم أولي العزم، لا يرضى أن يُشرك معه أحد، ولو كان من أفضل الملائكة، ولو كان من أفضل البشر.

فهو لا يرضى أن يشرك معه أحد من الملائكة، ولا من الرسل، فكيف بغيرهم من الأولياء والصالحين، فغير الملائكة والرسل من باب أولى ألا يرضى الله بإشراكهم معه في العبادة، وهذا ردٌّ على أولئك الذين يزعمون أنهم يتخذون الصالحين والأولياء شفعاء عند الله ليقرّبوهم عند الله زلفى، كما قال أهل الجاهلية: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣].

والإفهام يعتقدون أن هؤلاء لا يخلقون، ولا يرزقون، ولا يملكون موتاً، ولا حياةً ولا نشوراً، وإنما قصدتهم التوسط عند الله ﷻ؛ ولذلك صرفوا لهم شيئاً من العبادة تقرّباً إليهم، ذبحوا للقبور، ونذروا للقبور، واستغاثوا وهتفوا بالأموات.



والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الحج: ١٨] [٩]

[٩] لا يرضى الله بمشاركة أحد كائناً من كان، وهذا صريح في القرآن والسنة، لكن لمن يعقل ويتدبر، وينبذ التقليد الأعمى، والتعلل الباطل. ونفسه، والدليل على أن الله لا يرضى أن يُشرك مع أحد كائناً من كان: قوله تعالى ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾.

المساجد هي بيوت الله، وهي المواطن المعدة للصلاة، وهي أحب البقاع إلى الله، وهي بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه، يجب أن تكون هذه المساجد مواطنًا لعبادة الله وحده، لا يحدث فيها شيء لغير الله، فلا تُبنى فيها لغبر والأضرحة؛ لأن النبي ﷺ لعن من فعل ذلك، وأخبر أن هذا هو فعل اليهود والنصارى. ونهانا عن ذلك في آخر حياته، وهو في سكرات الموت - عليه الصلاة والسلام - بقوله: «ألا إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد - هذا يقوله وهو في سياق الموت - ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك»<sup>(١)</sup>.

ويقول ﷺ: «لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» فالمساجد يجب أن تطهر من آثار الشرك والوثنية، وألا تقام على القبور. أو يدفن فيها الأموات بعد بنائها، بل تكون مواطن عبادة الله وحده، تقام فيها الصلاة ويذكر فيها اسم الله، وتلى فيها القرآن، وتقام فيها الدروس النافعة، ويعتكف فيها للعبادة، هذه هي وظيفة المساجد.

(١) أخرجه مسلم (٥٣٢) من حديث جُنْدُب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٤٣٥، ٤٣٦)، ومسلم (٥٣١) من حديث عائشة، وابن عباس رضي الله عنهما.

أما أن تُقام فيها أوثانٌ تعبد من دون الله، فهذه ليست مساجد، هذه مشاهد شرك. وإن سماها أهلها مساجد؛ لأن الله يقول: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ أي: لا لغيره؛ ولأن المساجد هي محل اجتماع الناس، وتلاقيهم، فيجب أن تكون طاهرة من الشرك ولبدع والخرافات؛ لأن الناس يتلقون فيها العلم والعبادة.

فإذا وجدوا في المساجد شيئاً من الشرك والخرافات تأثروا بذلك ونشروه في الأرض، فيجب أن تكون المساجد مطهرة من الشرك، وأعظمها المسجد الحرام كما أمر الله - جل وعلا - بتطهيره، قال تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتِ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [الحج: ٢٦]. فطهره من ماذا؟ طهره من الشرك والبدع والخرافات، كما أنه أيضاً يطهر من نجاسات والقاذورات.

فقوله تعالى: ﴿فَلَا تَدْعُوا﴾ لا: ناهية، وتدعو: فعل مضارع مجزوم بـ لا الناهية، وعلامة حزمه حذف النون؛ لأن أصله تدعون، فدخل عليه الجازم، وهو لا الناهية.

فلا تدعوا أيها الناس مع الله أحداً، لا تستغيثوا بأحد مع الله، كأن يقول: يا الله، يا محمد، يا الله، يا عبد القادر، أو يقول: يا عبد القادر، يا محمد، أو ما أشبه ذلك، فإن الله لا يرضى بذلك، ولا يقبله.

وقوله تعالى: ﴿أَحَدًا﴾ نكرة في سياق النهي فتعم كل أحد، لا يستثنى أحد؛ لا ملك مقرب، ولا نبي مرسل، ولا صنم، ولا وثن، ولا قبر، ولا شيخ، ولا ولي، ولا حي، ولا ميت، كائناً من كان.

## الولاء والبراء

الثالثة: أن من أطاع الرسول، ووحّد الله، لا يجوز له موالاة من حادّ الله ورسوله ولو كان أقرب قريب [١٠].

فهي تعم كل من دُعي من دون الله: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ فدلّت هذه الآية على أن العبادة لا تنفع إلا مع التوحيد، وأنها إذا خالطها الشرك فإنها تبطل، ونكروا وبالأعلى صاحبها.

ثم قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾ يجب أن تبني بنية خالصة لا يكون القصد من بنائها الرياء، والسمعة، وتخليد الذكر كما يقولون، وتكون آثاراً إسلامية، هذا كله باطل.

المساجد تبني للعبادة، ويقصد العبادة، وتكون النية فيها خالصة لله ﷻ. وأيضاً تبني من كسب طيب، لا تبني من كسب حرام؛ لأنها لله ﷻ، و«إن الله لا يقبل إلا طيباً»<sup>(١)</sup>.

فتبني المساجد من نفقة حلال، وتكون نية بانيها خالصة لوجه الله ﷻ لا يريد من بنائه مدحاً من الناس، أو تخليداً لذكره، أو رياء، أو سمعة، فإن بناء المساجد عبادة، والعبادة يجب أن تكون خالصة لله ﷻ.

[١٠] لا يجوز لمن فعل ذلك موالاة من حادّ الله ورسوله، ولو كان أقرب

قريب.

(١) أخرجه مسلم (١٠١٥) من حديث أبي هريرة ﷺ.

هذه مسألة الولاء والبراء وهي تابعة للتوحيد، من حقوق التوحيد: الولاء لأوليائه، والبراء من أعداء الله، والموالاة والولاء بمعنى واحد، والولاء يراد به المحبة بالقلب، ويراد به المناصرة والمعاونة، ويراد به الإرث والعقل في الديات.

فالمسلم يوالي أولياء الله بمعنى أنه يحصر محبته على أولياء الله ويناصرهم، فأنسلم يكون مع المسلمين بعضهم أولى ببعض كما قال تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٧٥].

فالتعاقل في ديات الخطأ يكون بين المسلمين، وهو ما يسمى بالتكافل، كل هذا يدخل في الولاء، فلا يكون الولاء بين مسلم وكافر، والمحبة والنصرة والميراث والعقل وولاية النكاح، وولاية القضاء إلى غير ذلك.

فلا يكون ذلك بين مسلم وكافر، وإنما يكون هذا بين المسلمين؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْعَلُ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٤١]. هكذا يجب أن يتميز المؤمنون عن الكفار، فلا يجوز لمن وحّد الله وأطاع الرسول ﷺ موالاة من حادّ الله.

والمحادّة معناها: أن يكون الإنسان في جانب، والله ورسوله والمؤمنون في جانب، ويكون المحاد في جانب الكفار، هذه هي المحادة.

قوله: «ولو كان أقرب قريب» أي: نسباً، فإذا كان قريبك محاداً لله ورسوله؛ فيجب عليك محادته ومقاطعته، ومن كان ولياً لله ورسوله وجب عليك أن تحبّه وتواليه ولو كان بعيداً من النسب عنك، ولو كان أعجمياً، أو أسود أو أبيض أو أحمر،



والدليل قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢-١١].

يجب عليك أن تواليه وأن تحبه، سواء كان من بلدك، أو من أقصى الشرق، أو من أقصى الغرب، قال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١] أي بينهم المحبة والتناصر والتعاون، وبينهم الألفة؛ هذا بين المؤمنين.

[١١] قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ، أي: لا يقع هذا، ولا يكون موجوداً أبداً أن يكون مؤمن بالله ورسوله يحب الكفار، فإن أحبهم فإنه ليس بمؤمن ولو كان يدعي ذلك.

قال ابن القيم - رحمه الله - في الكافية الشافية:

أُحِبُّ أَعْدَاءَ الْحَبِيبِ وَتَدْعِي حُبَّاهُ مَا ذَاكَ فِي إِمْكَانٍ  
وَكَذَا تُعَادِي جَاهِدًا أَحِبَّابَهُ ابْنَ الْحُبَّةِ يَا أَخَا الشَّيْطَانِ

فهذا لا يمكن أبداً أن يحب الكفار، يقول: أنا أحب الله ورسوله لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْحُدُودِ﴾ [إلى قوله] تعالى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِنُؤْمِنَ بِهِ﴾ [إلى قوله] ﴿وَمِمَّا تَبَدُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَّلْنَا بُحْبُوبَةَ اللَّهِ بِإِبْرَاهِيمَ وَآلِهِ﴾ [إلى قوله] ﴿تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الممتحنة: ١-٤].

وقوله: ﴿وَمَا كَانَتْ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ مِمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٤]. هذه ملة إبراهيم تباراً من أبيه، أقرب الناس إليه لما تبين له أنه عدو الله.

ودلت الآية أيضاً على أن محبة الكافر تتنافى مع الإيمان بالله واليوم الآخر، إما مع أصله أو مع كماله، لكن إن كانت محبتهم معها تأييد لمذهبهم وكفرهم فهذا خروج عن الإسلام، أما إن كان مجرد محبة من غير مناصرة لهم، فهذا يعتبر منقصاً للإيمان وفسقاً، ومضعفاً للإيمان.

قيل: إن هذه الآية نزلت في أبي عبيدة بن الجراح - رضي الله تعالى عنه - لما قتل أباه يوم بدر؛ لأن أباه كان على الكفر، وكان يريد أن يقتل ابنه أبا عبيدة، فقتله أبو عبيدة عتبه؛ لأنه عدو الله، ولم يمنعه أنه أبوه، لم يمنعه ذلك من قتله غضباً لله ﷻ.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الذين يتعدون عن محبة ومودة من حاد الله ورسوله. قوله تعالى: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ أي: أثبت الله في قلوبهم، ورسخ الله في قلوبهم الإيمان.

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. التأييد: معناه التقوية، قواهم بروح منه، والروح لها عدة إطلاقات في القرآن، منها: روح التي هي النفس التي بها الحياة، ومنها: الوحي كما في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ تَمَرِّهَا﴾ [الشورى: ٥٢]. ومنها: جبريل عليه السلام أنه روح القدس، والروح الأمين.

قال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ١٠٢]. وقال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ١٩٣]. ومنها: ما في هذه الآية وهي القوة.

فأيدهم بروح منه، أي: بقوة منه ﷻ، قوة إيمان في الدنيا، وفي الآخرة ﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ﴾ جمع جنة، والجنة في اللغة: البستان، سمي جنة لأنه محب بالأشجار، أي: مستر ومغطى بالأشجار الملتفة، لأن الجنة ظلال وأشجار ونهر وقصور، وأعلاها وسقفها عرش الرحمن ﷻ.

قوله تعالى: ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: باقين فيها لا يتحول عنها، قال تعالى: ﴿لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾ [الكهف: ١٠٨]. لا يخافون من موت ولا يتحول من أحد يخرجهم ويطردهم، مثل ما في الدنيا، قد يكون الإنسان في الدنيا في قصر لكن لا يسلم من الموت فيخرج منها، ولا يسلم من الأعداء يتسلطون عليه ويخرجونه الإنسان في الدنيا دائماً خائف.

قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾: لما أغضبوا أقرباءهم من الكفار وعادوهم منحهم الله الرضا منه ﷻ جزاء لهم، فهم عوضوا بإغضابهم لأقرب الكفار عوضوا برضا الله ﷻ، رضي الله عنهم، ورضوا عنه.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ أي: جماعة الله، وأما الكفار فهم حزب الشيطان، كما قال الله تعالى عنهم: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ [المجادلة: ١٩]. أي: جماعة الشيطان، وأنصار الشيطان، أما هؤلاء فهم أنصار الرب.

فهذه المسألة تتعلق بعداوة الكفار، وعدم موالاتهم، وهي لا تقتضي أننا نقاطع الكفار في الأمور والمنافع الدنيوية؛ بل يستثنى من ذلك أمور:

الأول: أنه مع بغضنا لهم وعداوتنا لهم يجب أن ندعوهم إلى الله ﷻ، يجب أن ندعوهم إلى الله، ولا نتركهم ونقول: هؤلاء أعداء الله وأعداؤنا، يجب علينا أن ندعوهم إلى الله لعل الله أن يهديهم، فإن لم يستجيبوا فإننا نقاتلهم مع القدرة، فإما أن يدخلوا في الإسلام، وإما أن يبذلوا الجزية إن كانوا من اليهود والنصارى أو المجوس وهم صاغرون، ويخضعون لحكم الإسلام، ويتركون على ما هم عليه.

لكن بشرط دفع الجزية وخضوعهم لحكم الإسلام، أما إن كانوا غير كتابيين وغير مجوس ففي أخذ الجزية منهم خلاف بين العلماء.

الثاني: لا مانع من مهادنة الكفار عند الحاجة، إذا احتاج المسلمون لمهادنتهم؛ تكون المسلمين لا يقدرّون على قتالهم، ويخشى على المسلمين من شرهم، لا بأس بالمهادنة إلى أن يقوى المسلمون على قتالهم، أو إذا طلبوا هم المهادنة: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا بِِنَسَمٍ فَاجْلَحْ لَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦١]. فيهادنون؛ لكن ليس هدنة دائمة إنما هدنة مؤقتة مؤقتة إلى أجل حسب رأي إمام المسلمين لما فيه من المصلحة.

الثالث: لا مانع من مكافأتهم على الإحسان إذا أحسنوا للمسلمين، لا مانع أن يكفروا على إحسانهم، قال الله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المتحنة: ٨].



اعلم أرشدك الله لطاعته [١٢].

لا! هذا محدد بأحكام وبشروط معروفة عند أهل العلم مأخوذة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

سادساً: أباح الله الزواج من نساء أهل الكتاب بشرط أن يكن عفيفات في عرضهن، وأباح الله لنا أكل ذبائحهم.

سابعاً: لا بأس بإجابة دعوتهم، وأكل طعامهم المباح كما فعل النبي ﷺ.

ثامناً: الإحسان إلى الجيران من الكفار؛ لأن لهم حق الجوار.

تاسعاً: لا يجوز ظلمهم، قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعْدِلُوا ۚ اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨].

[١٢] قوله: «اعلم أرشدك الله» هذا كأنه بداية رسالة ثالثة؛ لأنه مضى رسالتان الرسالة الأولى: المسائل الأربع التي تضمنتها سورة العصر.

والرسالة الثانية: المسائل الثلاث التي سبقت.

والرسالة الثالثة: هي هذه، وستأتي الرسالة الرابعة، وهي ثلاثة الأصول.

فقوله -رحمه الله-: «اعلم»: تقدم الكلام على لفظها، وبيان معناها، والمقصود من إثباتها.

قوله: «أرشدك الله»: هذا دعاء من الشيخ -رحمه الله- لكل من يقرأ هذه الرسالة متفهماً لها يطلب العمل بها بأن يرشده الله، والإرشاد: هو الهداية إلى نصاب والتوفيق للعلم النافع والعمل الصالح.

رابعاً: الوالد الكافر يجب على ولده المسلم أن يبره، لكنه لا يطيعه في الكفر لقوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصْلًا فِي عَمْرِئِهِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَىٰ الْمَصِيرِ﴾ [النحل: ١٧] وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ مَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ ﴿[لقمان: ١٤-١٥]

الوالد له حق، وإن كان كافراً؛ لكن لا تحبه المحبة القلبية؛ بل تكافئه على تربيته له وأنه والد وله حق تكافئه على ذلك.

خامساً: تبادل التجارة معهم والشراء منهم، شراء الحاجات منهم، واستيراد البضائع والأسلحة منهم بالثمن لا بأس بذلك، وقد كان النبي ﷺ يتعامل مع الكفار، وكذلك عامل ﷺ أهل خيبر وهم يهود على أن يزرعوا الأرض بجزء مما يخرج منها، ليس هذا من الموالاة والمحبة، وإنما هو تبادل مصالح، يجب أن نعرف هذه الأمور، وأنها لا تدخل في الموالاة وليس منهيًا عنها.

كذلك الاستدانة منهم، النبي ﷺ استدان من اليهودي طعاماً، ورهن درعه عنده، ومات ﷺ ودفعه مرهونة عند يهودي بطعام اشتراه لأهله، لا مانع من هذا لأن هذه أمور دنيوية ومصالح، ولا تدل على المحبة والمودة في القلوب، فلا بد أن نفرق بين هذا وهذا؛ لأن بعض الناس إذا سمع نصوص العداوة للكفار وعده محبتهم، قد يفهم أنه لا يتعامل معهم، ولا يتصل بهم نهائياً، وأن تكون مقصدة نهائية.

## الرسالة الثالثة :

## الحنيفية ملة إبراهيم

## تعريف الحنيفية :

إن الحنيفة ملة إبراهيم [١٣].

[١٣] قوله: «إن الحنيفة ملة إبراهيم»، أي: الذي يجب أن تعلمه وأن تعرفه أن الحنيفة ملة إبراهيم.

والحنفُ في اللغة: الميل.

فمعنى الحنيفة: هي الملة المائلة عن الشرك إلى التوحيد، وإبراهيم -عليه الصلاة والسلام- كان حنيفاً مسلماً، حنيفاً، أي: مائلاً عن الشرك ومعرضاً عنه إلى التوحيد والإخلاص لله ﷻ، قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَوْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٠].

فالحنيف من أوصاف إبراهيم ﷺ بمعنى: أنه معرض عن الشرك، ومائل عنه بالكلية إلى التوحيد، متوجه بكل وجهته إلى التوحيد والإخلاص لله ﷻ، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل: ١٢٣].

والرشد ضد الغي؛ قال تعالى: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦]. وقال تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُفْلًا، آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَُوا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ [الأعراف: ١٤٦]. والرشد: هو دين الإسلام، والغي: دين أبي جهل وأمثاله.

قوله: «أرشدك الله لطاعته»: هذا دعاء عظيم، فإن المسلم إذا أرشده الله لطاعته، فقد سعد في الدنيا والآخرة.

والطاعة هي: امتثال ما أمر الله به، واجتناب ما نهى الله عنه، هذه هي الطاعة، أن تطيع الله في أوامره فتفعلها، وفي نواهيه فتجتنبها امتثالاً لأمر الله، وابتغاء وجه الله ﷻ، ترجو ثوابه، وتحاف عقابه، فمن وُفِّقَ لطاعة الله، وأُرشدَ لطاعة الله، فإنه يسعد في الدنيا والآخرة.

\*\*\*\*\*



أن تعبد الله وحده مخلصاً له الدين [١٤].

ما هي هذه الملة التي أمر نبيُّنا ﷺ باتباعها، وأمرنا باتباعه؟ يجب علينا أن نعرفها؛ لأن المسلم يجب عليه أن يعرف ما أوجب الله عليه من أجل أن يمتثله، ومن أجل ألا يخل به، لا يكفي الانتساب بدون معرفة، لا يكفي أن ينتسب للإسلام، وهو لا يعرفه، ولا يعرف ما هي نواقض الإسلام، وما هي شرائع الإسلام، وأحكام الإسلام، ولا يكفي الانتساب لملة إبراهيم وأنت لا تعرفها، وإذا سئلت عنها تقول: لا أدري، هذا لا يجوز، يجب أن تعرفها جيداً من أجل أن تسير عليها على بصيرة، وألا تخل بشيء منها.

[١٤] قوله: «أن تعبد الله وحده مخلصاً له الدين»: هذه ملة إبراهيم، أن تعبد الله مخلصاً له الدين، تجمع بين الأمرين: العبادة والإخلاص، فمن عبد الله ولم يخلص له الدين، لم تكن عبادته شيئاً، فمن عبد الله، فصام وحج وصلى واعتمر وتصدق وزكى وفعل كثيراً من الطاعات؛ لكنه لم يخلص لله ﷻ في ذلك، إما لأنه فعل كل ذلك رياء أو سمعة، أو أنه خلط عمله بشيء من الشرك كدعاء غير الله، والاستغاثة بغير الله، والذبح لغير الله، فإن هذا لم يكن مخلصاً في عبادته؛ بل هو مشرك، وليس على ملة إبراهيم - عليه الصلاة والسلام -.

كثير من ينتسبون إلى الإسلام اليوم يقعون في الشرك الأكبر من دعاء غير الله، وعبادة القبور والأضرحة والذبح لها والنذر لها، والطوائف بها والتبرك بها، والاستغاثة بالأموات وغير ذلك، وهم يقولون: إنهم مسلمون، هؤلاء لم يعرفوا ملة إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - التي عليها نبيُّهم محمد ﷺ، لم يعرفوها، أو عرفوها وخالفوها على بصيرة - والعياذ بالله - وهذا أشد.

وقال سبحانه: ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [آل عمران: ٦٧].

هذه أوصاف إبراهيم عليه السلام العظيمة، منها: أنه كان حنيفاً، وأن ملته الحنيفية، وهي الملة الخالصة لله ﷻ التي ليس فيها شرك، وقد أمر الله نبيه ﷺ أن يتبع هذه الملة بقوله: ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [النحل: ١٢٣].

وأمرنا نحن كذلك أن نتبع ملة إبراهيم عليه السلام، قال تعالى: ﴿ هُوَ آجِبُكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [الحج: ٧٨]. وهي دين جميع الرسل.

ولكن لكون إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - أفضل الأنبياء بعد نبيِّنا محمد ﷺ لاقى في سبيل الدعوة إلى التوحيد من التعذيب ومن الامتحان ما لم يلقه غيره، فصبر على ذلك.

ولكونه أبا الأنبياء، فإن الأنبياء الذين جاءوا من بعده كلهم من ذريته - عليه الصلاة والسلام -، فالحنيفية ملة جميع الأنبياء، وهي الدعوة إلى التوحيد، والنهي عن الشرك، هذه ملة جميع الرسل، لكن لما كان لإبراهيم مواقف خاصة نحو هذه الملة نسبت إليه، ولمن جاء بعده.

والأنبياء كلهم من بعده كانوا على ملة إبراهيم، وهي ملة التوحيد والإخلاص

لله ﷻ.

وبذلك أمر الله جميع الناس، وخلقهم لها [١٥].

فملة إبراهيم لا تقبل الشرك بأي وجه من الوجوه، ومن خلط عمله بشرك فليس على ملة إبراهيم، وإن كان يتسبب إليها، ويزعم أنه مسلم، فالواجب أن تعرف ملة إبراهيم، وأن تعمل بها، وأن تلتزمها بأن تعبد الله مخلصاً له الدين. لا يكون في عبادتك شيء من الشرك الأصغر أو الأكبر.

هذه ملة إبراهيم عليه السلام: الحنيفية التي أعرضت عن الشرك بالكلية، وأقبلت على التوحيد بكليتها، أن تعبد الله مخلصاً له الدين.

[١٥] قوله: «وبذلك أمر الله» الإشارة ترجع إلى قوله: «أن تعبد الله مخلصاً له الدين، أي: وبعبادة الله مخلصاً له الدين أمر الله جميع الخلق، أمر الله جميع الناس عربهم وعجمهم، أبيضهم وأسودهم، كل الناس من عهد آدم إلى آخر بشر في الدنيا، كلهم أمرهم الله بعبادته مع الإخلاص في العبادة، قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الذُّرُّ أُعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٥) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لَهُ أندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١-٢٢].

أنه لا ندَّ له، ولا شبيه له، ولا نظير له، ولا كفؤ له، فهذا نهي عن الشرك الأكبر، وعن الشرك الأصغر، أمر الله بذلك جميع الناس من أولهم إلى آخرهم.

قوله: «وخلقهم لها»، أي: لعبادته وحده لا شريك له سبحانه، خلُقوا من أجلها، ذلك كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦].

وأمروا بذلك في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١].

هذا معنى قول الشيخ: خلقهم لها وأمرهم بها، جمع الأمرين في قوله: «وبذلك أمر الله جميع الناس وخلقهم لها»، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾، فقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ﴾ الله هو الخالق، هو الذي خلق الأشياء كلها، ومن ذلك أنه خلق الجن والإنس، وأعطاهم العقول، وكلَّفهم بعبادته وحده لا شريك له، خصَّهم بالأمر بعبادته؛ لأن الله أعطاهم عقولاً وأعطاهم ما يميزون به بين الضار والنافع، والحق والباطل، وخلق الأشياء كلها لمصالحهم ومنافعهم.

قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ [الجاثية: ١٣]. كل مسخر لبني آدم من أجل أن يستعينوا به على ما خلُقوا من أجله، وهو عبادة الله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.

والجن عالم من عالم الغيب لا نراهم، وهم مكلفون بالعبادة، ومنهون عن الشرك وعن المعصية مثل بني آدم، لكن يختلفون عن بني آدم في الخلقة.

أما من ناحية الأوامر والنواهي فهم مثل بني آدم مأمورون ومنهون، والجن عالم من عالم الغيب لا نراهم لكنهم موجودون.



ومعنى يَعْبُدُونَ: يوحّدون [١٦].

### أعظم ما أمر الله به التوحيد

وأعظم ما أمر الله به التوحيد، وهو إفراد الله بالعبادة [١٧].

والإنس هم بنو آدم، سمو بالإنس؛ لأن بعضهم يأنس ببعض، يجتمعون ويتألفون، والجن سمو جنًا من الاجتنان: وهو الاختفاء، ومنه الجنين في البطن؛ لأنه مختفٍ، وجَنَّة الليل إذا سَتَرَهُ، والمَجَنُّ: ما يتخذ للوقاية به في الحرب من السهام وغيرها، فهو يستر حامله، فالاجتنان والجنان: هو الشيء الخفي المستتر، فالجن مستترون عنا لا نراهم.

وَهُمْ عالم موجود من أنكرهم فهو كافر؛ لأنه مكذب لله ورسوله، وإجماع المسلمين، فقد بيّن الله ﷻ أنه لم يخلق الجن والإنس إلا لعبادته لا لشيء آخر.

فهو لم يخلقهم لأجل أن ينفعوه أو يضرّوه، أو يعتزّ بهم من ذلة، أو يتكثّر بهم من قلة؛ لأنه غني عن العالمين، وما خلقهم لحاجة إليهم، ما خلقهم لأجل أن يرزقوه أو يكتسبوا له الأموال: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾ [٥٧] إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ [الذاريات: ٥٧-٥٨].

فالله ليس بحاجة إلى الخلق، وإنما خلق الجن والإنس لشيء واحد فقط، وهو أن يعبدوه، وهو ليس بحاجة إلى عبادتهم وإنما هم المحتاجون إليها؛ لأنهم إذا عبدوا الله أكرمهم وأدخلهم الجنة، فمصلحة العبادة راجعة إليهم، ومضرة المعصية عائدة إليهم، أما الله -جل وعلا- لا تضره طاعة المطيع، ولا معصية العاصي، قال ﷻ: ﴿تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأَنْتَ اللَّهُ لَعَنَ حَمِيدٌ﴾ [إبراهيم: ٨]. الله لا تضره معصية العاصي، ولا تنفعه طاعة المطيع، وإنما هذا راجع إلى الخلق أنفسهم، إن أطاعوه انتفعوا، وإن عصوه تضرّروا بمعصيته.

[١٦] قوله: «ومعنى يعبدون: يوحّدون»: أي: يفرّدوني بالعبادة، فالعبادة والتوحيد بمعنى واحد؛ التوحيد يُقَسَّرُ بالعبادة، والعبادة تُقَسَّرُ بالتوحيد ومعناها واحد، ففي هذا ردٌّ على من فسّر التوحيد بأنه الإقرار بأن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت المدبر، فهذا ليس هو التوحيد الذي خُلِقَ الخلق من أجله، وإنما خُلِقَ الخلق من أجل توحيد العبادة، وهو توحيد الألوهية.

أما من أقر بتوحيد الربوبية فقط، فإنه ليس موحدًا، وليس من أهل الجنة؛ بل هو من أهل النار؛ لأنه لم يأت بالتوحيد الذي خُلِقَ من أجله وهو العبادة.

[١٧] قوله -رحمه الله-: «أعظم ما أمر الله به التوحيد»: هذا مهم جدًّا، إن التوحيد أعظم ما أمر الله به، كل الأوامر التي أمر الله بها كلّها بعد التوحيد.

الدليل على أن أعظم ما أمر الله به التوحيد قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦] إلى آخر الآية.

هذه الآية فيها عشرة حقوق؛ ولهذا تسمى آية الحقوق العشرة، أول هذه الحقوق حق الله سبحانه: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾، ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ هذا هو الحق الثاني، ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ هذا هو الحق الثالث.

وذوو القربى: هم الذين تجمعك بهم قرابة نسبية من جهة الأب أو الأم، كالآباء والأجداد، والأعمام والعمات، والأخوال والخالات، والإخوة والأخوات، وأولاد الإخوة والأخوات، وأولاد الأعمام والعمات، هؤلاء هم ذوو القربى، لهم حق القرابة.

﴿وَالْيَتَامَى﴾ الأيتام من المسلمين، وهم كل من مات أبوه وهو صغير ولم يبلغ، وصار بحاجة إلى من يسد مسدَّ أبيه في رعاية هذا الطفل تربية وإنفاقاً وقياماً بمصالحه، ورفع ما يضره؛ لأنه ليس له أب يحميه، وينفق عليه، ويدافع عنه، فهو بحاجة إلى من يساعده؛ لأنه فقد أباه وعائلته، وله حق في الإسلام.

المهم أن الله بدأها بحقه ﷻ، قوله: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ لم يقتصر على قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ لأن العبادة لا تصح مع الشرك ولا تنفع، ولا تسمى عبادة إلا إذا كانت خالصة لله ﷻ، إن كان معها شرك فإنها لا تكون عبادة مهما أتعب الإنسان نفسه فيها، قرن الأمر بالعبادة بالتهني عن الشرك، إذ لا تصح العبادة مع وجود الشرك أبداً.

هذا دليل على قول الشيخ: «أعظم ما أمر الله به التوحيد». حيث إن الله بدأ في آيات كثيرة منها هذه الآية.

ومنها قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]. فبدأ ﷻ بالتوحيد، وهذا يدل على أنه أعظم ما أمر الله به.

﴿قُلْ تَمَكَّلُوا أَتَدْرِكُونَ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ مَلَئْتُمْ﴾ [الأنعام: ١٥١].

هذا دليل على ما يأتي أن أعظم ما نهى الله عنه الشرك، فإذا كان أعظم ما أمر الله به التوحيد، فإنه يجب أن يبدأ الإنسان بتعلم العقيدة قبل كل شيء، العقيدة هي الأساس، فيجب أن يبدأ بها بالتعلم والتعليم، وأن يداوم على تدريسها وبيانها للناس؛ لأنها هي أعظم ما أمر الله به، فليس من المناسب أن تجعلها آخر الأشياء أو لا يؤبه بها؛ لأن الآن هناك دعاة يزهدون في تعليم التوحيد والعقيدة، هناك أناس ابتلوا بهذا؛ ولأن الإخلال بها إخلال بالدين كله فيجب العناية بها.

وما هو التوحيد؟ هل هو أن تقر بأن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت؟ لا. التوحيد هو: إفراد الله بالعبادة؛ لأن الله قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦].

وقال أهل التفسير: يعبدون، أي: يوحّدون، ففسروا التوحيد بالعبادة. إذن؛ فالتوحيد هو إفراد الله بالعبادة، وليس هو الإقرار بأن الله هو الخالق الرازق المحيي المميت المدبر؛ لأن هذا موجود في الفطر، موجود في عقول العقلاء، لا يوجد عاقل في الدنيا يعتقد أن أحداً خلق السموات والأرض غير الله ﷻ، لا يوجد أحد في العالم كله وما فيه من الكفار والملاحدة يعتقد أن أحداً من البشر خلق بشراً: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧].



## أعظم ما نهى الله عنه الشرك

وأعظم ما نهى عنه الشرك [١٨].

لا يوجد عاقل في العالم يعتقد أن بشراً يخلق بشراً إنساناً يمشي على الأرض، ويتكلم ويأكل ويشرب، هل يوجد عاقل يعتقد هذا؟ ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿أَمْ خَلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْفِقُونَ﴾ [الطور: ٣٥-٣٦]. توحيد الربوبية موجود في الفطر والعقول؛ لكنه لا يكفي بدون توحيد العبادة، وهو أفراد الله بالعبادة.

ولهذا قال الشيخ: التوحيد هو أفراد الله بالعبادة، وليس هو أفراد الله بالخلق والرزق والإحياء والإماتة؛ لأن هذا شيء معروف، ولا يكفي توحيد الربوبية في تعريف التوحيد.

[١٨] قوله -رحمه الله-: «وأعظم ما نهى الله عنه الشرك».

هذه فائدة عظيمة؛ لأن بعض الناس يعتقدون أن هناك أشياء هي أعظم الجرائم، وأعظم ما نهى الله عنه، فيقول: الربا هو أعظم المحرمات، الزنا هو أعظم المحرمات؛ ولذلك يركزون على النهي عن الربا، وعن الزنا، وعن فساد الأخلاق. ولكن لا يهتمون بأمر الشرك، ولا يحذرون منه، وهم يرون الناس واقعين فيه، هذا من الجهل العظيم بشريعة الله ﷻ.

فأعظم ما نهى الله عنه هو الشرك، فهو أعظم من الربا، وأعظم من شرب الخمر، وأعظم من السرقة، وأعظم من أكل أموال الناس بالباطل، وأعظم من القمار والميسر، هو أعظم المحرمات.

والدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ، شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّهُمْ مُرْسِلُونَ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَصَّيْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ إلى آخر الآيات، وهذه الآيات تسمى بالوصايا العشر: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَصَّيْنَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥١-١٥٢].

هذه المحرمات بدأها الله بقوله: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ فدل على أن الشرك هو أعظم ما نهى الله عنه.

وفي سورة الإسراء، قال الله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَدْحُولًا﴾ [الإسراء: ٢٢]. بدأ بالنهي عن الشرك، وختمها بالنهي عن الشرك، فقال: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾ [الإسراء: ٣٩].

فدل على أنه أعظم ما نهى الله عنه، هذا يدل على قول الشيخ: وأعظم ما نهى الله عنه الشرك.

وفي الحديث الصحيح: «أن النبي ﷺ سئل: أي الذنب أعظم؟ قال: أن تجعل لله نداً وهو خلقك. قيل: ثم أي؟ قال: أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك. قيل: ثم أي؟ قال: أن تزاني حليلة جارك»<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (٦٨٦١)، ومسلم (٨٦) من حديث عبد الله بن مسعود ؓ.

وأنزل الله تصديق ذلك في قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ [الفرقان: ٦٨].

فبدأ بالشرك في قوله: «أن تجعل لله نداً - أي: شريكاً - وهو خلقك». وقال: هو أعظم الذنوب؛ لأنه سئل أي الذنب أعظم؟ فبدأ بالشرك.

وقال ﷺ: «اجتنبوا السبع الموبقات. قيل: وما هن يا رسول الله؟! قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق...»<sup>(١)</sup> إلخ الحديث.

بدأها بالشرك؛ فدل على أن الشرك هو أعظم الذنوب، ولذلك فإن المشرك لا يدخل الجنة أبداً، قال تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [المائدة: ٧٢]. المشرك لا يغفر الله له: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

فدل ذلك على تحريم الجنة على المشرك، وأن الله لا يغفر له، ودل هذا على أن الشرك أعظم الذنوب؛ لأن الذنوب - ما عدا الشرك - قابلة للمغفرة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ فالزنا، والسرقة، وشرب الخمر، والربا كله داخل تحت المشيئة، إن شاء الله غفر لصاحبه، وإن شاء عذبه.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٦٦)، ومسلم (٨٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أما الشرك فإنه لا يغفر، حكم الله أنه لا يغفره، وكذا العاصي، وإن كان عنده كباثر دون الشرك فإنه لا تحرم عليه الجنة، مآله إلى الجنة، إما أن يغفر الله له من أول وهلة ويدخله الجنة، وإما أن يخرج من النار بعد تعذيبه، ويدخل الجنة؛ المؤمن مهما كان منه من الفسق والمعاصي التي دون الشرك، فإنه لا يقنط من رحمة الله، ولا يحرم من الجنة، وهو داخل تحت المغفرة بمشيئة الله ﷻ.

أما المشرك فإنه محروم من ذلك كله، والعياذ بالله، فدل على أن الشرك هو أعظم الذنوب، قال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].

وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٨]. ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ صَلَّىٰ صَلًّا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦]. كل هذا يدل على أن الشرك أعظم الذنوب، وإذا كان الشرك أعظم الذنوب فإنه يجب على العلماء والمتعلمين النهي عنه والتحذير منه، وألا يسكتوا عن التحذير من الشرك، وأنه يجب جهاد المشركين مع القدرة كما جاهدهم رسول الله ﷺ.

قال تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾ [التوبة: ٥]. فيجب التحذير من الشرك، وبيانه للناس حتى يجتنبوه، هذا الذي يجب.

أما أن يسكت عن الشرك، ويترك الناس يهيمون في عبادة غير الله، وهم يدعون الإسلام، ولا أحد ينهي، ولا أحد يحذر، فالأمر خطير جداً، هناك ناس



وهو دعوة غيره معه [١٩].

يتجهون إلى النهي عن الربا، والزنا، وفساد الأخلاق، هذه أمور محرمة، وفيها فساد. لكن الشرك أعظم، فلماذا لا يهتم بالنهي عن الشرك، والتحذير من الشرك، وبيان ما يقع فيه كثير من الناس في الشرك الأكبر وهم يدعون الإسلام؟!

لماذا هذا التساهل في أمر الشرك والتغافل عنه، وترك الناس يقعون فيه. والعلماء موجودون؛ بل يعيشون مع هؤلاء ويسكتون عنهم؟

الواجب: أن يتجه أولاً إلى النهي عن هذا الخطر العظيم الذي فتك بالأمة فتكاً ذريعاً، كل ذنب دونه فهو أهون منه، والواجب أن يبدأ بالأهم فالأهم.

[١٩] هذا تعريف الشرك: هو دعوة غيره معه، بمعنى أن يُضَرَفَ شيء من العبادة لغير الله، من ملك من الملائكة أو نبي من الأنبياء، أو صالح من الصالحين أو بَيَّة من البَيَّات، أو غير ذلك من كل المخلوقات، فمن صرف شيئاً من العبادة لغير الله فهذا هو أعظم ما نهى الله عنه، هذا هو الشرك.

فاعرفوا تفسير التوحيد وتفسير الشرك؛ لأن هناك من الناس من يفسر التوحيد بغير تفسيره، ومن يفسر الشرك بغير تفسيره.

من الناس من يقولون: إن الشرك هو الشرك في الحاكمية، وهذا ظهر الآن مع الأسف، الحكم بغير ما أنزل الله نوع من أنواع الشرك يسمى شرك الطاعة، لا شك أن طاعة المخلوق في تحليل ما حرم الله، أو تحريم ما أحل الله هذا نوع من الشرك؛ لكن هناك ما هو أعظم منه، وهو عبادة غير الله بالذبح والنذر والطواف والاستغانة.

فالواجب: أن يحذر من الشرك كله، لا يؤخذ منه، ويترك ما هو أعظم وأخطر منه. فلا يفسر الشرك بأنه شرك الحاكمية فقط، أو الشرك السياسي، ويقولون: الشرك بالقبور هذا شرك ساذج - أي: هين - هذه جراءة على الله ﷻ، الشرك أعظم ما نهى الله عنه، وهو دعوة غيره معه، هذا هو الشرك.

ومنهم من يقول: الشرك هو محبة الدنيا، ومحبة المال، المال جعله الله محبوباً حباً طبيعياً ﴿وَتَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ [الفجر: ٢٠]. ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ﴾ أي: المال: ﴿شَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨]. ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿أَحَبَّ إِلَيْكُمْ﴾ [التوبة: ٢٤].

قال: أحب إليكم، ما أنكر عليهم أنهم يحبونه، لكن أنكر عليهم أنهم يقدمون محبته على محبة الله، محبة المال ليست شركاً؛ لأن هذه محبة طبيعية، الناس يحتاجون إلى المال ويحبونه؛ محبة المال ليست شركاً؛ لأنه من محبة المنافع التي ينتفع بها الإنسان، لكن هؤلاء الذين يقولون هذه المقالات إما أنهم جهال لم يتعلموا التوحيد والشرك. وإما أنهم معرضون يريدون صرف الناس عن هذه الحقائق إلى أشياء هم يريدونها؛ ومآرب يريدونها، والله أعلم بالمقاصد.

المهم: أن هذا ليس هو الشرك، الشرك هو دعوة غير الله معه، أو صرف شيء من أنواع العبادة لغير الله، كالذبح، والنذر، والدعاء، والاستغانة، والالتجاء، والخوف، والرجاء وغير ذلك، هذا هو الشرك الذي هو أعظم الذنوب

والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ [النساء: ٣٦] [٢٠].

دعوة غيره معه ﷺ؛ لأن الدعاء هو أعظم أنواع العبادة كما قال سبحانه: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٤]. وقال: ﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [غافر: ١٤]. فدعاء غير الله هو الشرك الذي حرمه الله ورسوله.

أما هذه الجزئيات التي يجعلونها هي الشرك فليس كذلك، لكن يقال: إن بعضه جزء من الشرك، وإن هناك ما هو أخطر منه، وأهم منه؛ لأن الشرك يتفاوت، بعضه أشد من بعض، والعياذ بالله.

[٢٠] قوله: «والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾».

قلنا: إن الدليل على أن أعظم ما أمر الله به هو التوحيد قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ ثم ذكر بقية الحقوق، فكونه بدأ بالتوحيد والنهي عن الشرك، هذا دليل على أن التوحيد هو أعظم ما أمر الله به؛ لأنه قال: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وأتبعه بقوله: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ فهذا نهى، فبدأ بالأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك، فدل على أن أعظم ما أمر الله به التوحيد، وأعظم ما نهى عنه الشرك، لأن الله بدأ بذلك، ولا يبدأ سبحانه إلا بالأهم فالأهم، هذا وجه الدلالة من الآية.

\*\*\*\*\*

### الرسالة الرابعة الأصول الثلاثة التي تجب معرفتها

الأصل الأول: معرفة الله ﷻ:

فإذا قيل لك: ما هي الأصول الثلاثة التي تجب معرفتها؟

فقل: معرفة العبد ربه، ودينه، ونبيه محمداً ﷺ [١].

[١] قوله: «الأصول»: جمع أصل، والأصل: ما يُبنى عليه غيره، والفرع: ما يُبنى على غيره، فهذه سُميت بالأصول؛ لأنها يُبنى عليها غيرها من أمر الدين؛ فلذلك سميت أصولاً لأنها يُبنى عليها أمر الدين، وكل الدين يدور على هذه الأصول الثلاثة.

قوله: «معرفة العبد ربه»: ربه منصوب؛ لأنه مفعول لمعرفة؛ لأن المصدر (معرفة) أضيف إلى اسم الفاعل (العبد) والمصدر إذا أضيف يعمل عمل فعله عند النحويين، فالمصدر هنا أضيف فيعمل عمل الفعل.

قوله: «ودينه ونبيه»: معطوف عليه، أي: على المنصوب، هذه أصول الدين إجمالاً، وسيأتي تفصيلها في كلام الشيخ - رحمه الله - إن شاء الله.



لماذا خص هذه الأصول الثلاثة؟

لأنها هي الأساسات لدين الإسلام؛ ولأنها هي المسائل التي يُسأل عنها العبد حين يوضع في قبره؛ لأن العبد إذا وضع في قبره وسُوي عليه التراب، وانصرف عنه الناس راجعين إلى أهلهم، جاءه ملكان في القبر، فتعاد روحه في جسده ويحيا حياة برزخية ليست حياة مثل حياة الدنيا، حياة الله أعلم بها، فيجلسانه في قبره فيقولان له: من ربك، وما دينك، ومن نبيك؟

فالمؤمن يقول: ربي الله، وديني الإسلام، ومحمد ﷺ نبيي، فيقال له: كيف عرفت؟ يقول: قرأت كتاب الله فدريت وعرفت، فينادي مناد: أن صدق عبدي فأفرشوه من الجنة وافتحوا له باباً من الجنة، ويوسع له في قبره مد البصر، فيأتيه من ريح الجنة وروحها، فينظر إلى مسكنه في الجنة، فيقول: يا رب أقم الساعة؛ حتى أرجع إلى أهلي ومالي!

وأما المرتاب الذي عاش على الريبة والشك، وعدم اليقين، وإن كان يدعي الإسلام، إذا كان عنده شكوك وعنده ريب في دين الله كالمنافق فإنه يتلجلج، فإذا قالوا له: مَنْ ربُّك؟ يقول: لا أدري، وإذا قالوا: ما دينك؟ يقول: لا أدري، وإذا قيل: مَنْ نبيك؟ يقول: لا أدري، هاه هاه لا أدري؛ سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته<sup>(١)</sup>.

(١) سبق تحريره (ص ١٦).

يعني: أنه في الدنيا يقول ما يقوله الناس من غير إيمان -والعياذ بالله- هذا المنافق الذي أظهر الإسلام، وهو لا يعتقد في قلبه، وإنما أظهره من أجل مصالحه الدنيوية، فيقول في الدنيا: ربي الله، وهو غير مؤمن بها، قلبه منكر والعياذ بالله!!

يقول: ديني الإسلام، وهو لا يؤمن بالإسلام، قلبه منكر!!

يقول: نبيي محمد ﷺ، وهو لا يؤمن برسالة محمد في قلبه!!

إنما يقول بلسانه فقط، هذا هو المنافق، فيقال له: لا دريت ولا تلتيت، فيضرب بمرزبة من حديد يصيح منها صيحة لو سمعه الثقلان لصعقوا، يسمعها كل شيء إلا الإنسان لو سمعه لصعق، أي: لمات من الهول، ويضيق عليه في قبره حتى تختلف أضلاعه، ويُفتح له باب إلى النار فيأتيه من سُمومها وحرّها، فيقول: يا رب لا تقم الساعة، هذه عيشته وحالته في القبر، -والعياذ بالله- لأنه ما أجاب بالجواب السديد. ولذلك ينادي مناد: أن كذب عبدي فأفرشوه من النار، وافتحوا له باباً من النار، والعياذ بالله.

فإذا كانت هذه المسائل بهذه الأهمية وجب علينا أن نتعلّمها وأن نعتقدها، ولا يكفي التعلّم فقط؛ بل نتعلّمها ونعتقدها، ونؤمن بها، ونعمل بها ما دنا على قيد حياة؛ لعل الله أن يثبتنا عند السؤال في القبر.

يقول الله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُفْعِلُ اللَّهُ اَلظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

فإذا قيل لك: مَنْ ربك؟

فقل: ربِّي الله الذي ربَّاني وربِّي جميع العالمين بنعمه [٢].

فهذه الأصول الثلاثة لها أهمية عظيمة، ولهذا ركَّز عليها الشيخ في هذه الرسالة ووضحها من أجل أن ندرسها، ونتمعَّن فيها، ونعتقد بها ونعمل بها، لعل الله أن يثبتنا وإياكم بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة.

[٢] لما بيَّن الشيخ -رحمه الله- الأصول الثلاثة مجملة أراد أن يبينها منصفة واحدًا واحدًا بأدلتها من الكتاب والسنة، ومن آيات الله في الكون، ومن الأدلة العقلية، وهكذا يجب أن تبنى العقائد على أدلة الكتاب والسنة، وعلى النظر في آيات الله الكونية من أجل أن ترسخ وتثبت في القلب وتزول جميع الشبهة.

وأما العقائد المبنية على الشُّبهات، وعلى الشكوك، وعلى أقوال الناس والتقليد الأعمى، فإنها عقائد زائلة لا تثبت، وهي عُرضة للنقض وعُرضة للإبطال.

فلا تثبت العقيدة، ولا سائر الأحكام الشرعية إلا بأدلة الكتاب والسنة. وبالأدلة العقلية المسلَّمة، ولهذا أكثر الشيخ -رحمه الله- من سياق الأدلة على هذه الأصول الثلاثة، فلا يمر أصل منها إلا وقد دعمه بالأدلة والبراهين اليقينية التي تطرد الشكوك والأهواء، وترسخ العقيدة في القلب.

قوله -رحمه الله-: «فإذا قيل لك: أي: سُئلت «مَنْ ربك؟» وهذا سؤال ورد سُسأل عنه في الدنيا والآخرة، فلا بد أن تعرف ربك ﷻ، وأن تجيب بجواب صحيح مبني على اليقين والبرهان.

فقل: ربي الله -هذا هو الجواب-، الذي رباني وربِّي جميع العالمين بنعمه؛ هذا استدلال عقلي.

فالربُّ -جل وعلا- هو الذي يربي جميع عباده بنعمه، ويغذيهم برزقه، يخلقهم -بعد أن لم يكونوا شيئًا مذكورًا- في بطون أمهاتهم خلقًا من بعد خلق في ظلمات ثلاث، ويوصل إليهم الرزق حتى في بطون أمهاتهم؛ ولذلك ينمو جسم الجنين في بطن أمه ويكبر؛ لأنه يصل إليه الرزق من الله ﷻ، ويصل إليه الغذاء.

ثم تُنفخ فيه الرُّوح، فيتحرك ويحيا -بإذن الله- هذه تربية في البطن، ثم إذا خرج فإن الله سبحانه يربيه بنعمه بالصحة والعافية، ويدُرُّ عليه لبن أمه، فيتغذى إلى أن يأكل الطعام ويستغني عن الحليب، ثم ينمو شيئًا فشيئًا عقله وسمعه وبصره، ينمو شيئًا فشيئًا حتى يبلغ الخُلُم، ثم ينمو وينمو حتى يبلغ أشده ويبلغ أربعين سنة، ويكون في غاية القوة.

فمن الذي يغذيه من يوم أن خلقه في بطن أمه إلى أن يموت، من الذي يغذيه ثم من الذي يسوغ هذا الطعام، وهذا الشراب في جسمه فيصل إلى كل خلية وعضلة وإلى كل مكان في جسمه، من الذي يشهي إليه الطعام والشراب، من الذي يصرفه ويخرج منه ضرره، من الذي يفعل هذا ويربي هذا الإنسان، أليس هو الله ﷻ؟ هذا هو الربُّ ﷻ الذي يربي، هو الذي رباني وربِّي جميع العالمين بنعمته.



وهو معبودي ليس لي معبودٌ سواه [٣].

كل ما على وجه الأرض من العوالم الآدمية والحيوانية، وعالم البر والبحر، من أكبر مخلوق إلى أصغر مخلوق، في البر والبحر كلها تتغذى بنعمه ورزقه، قال تعالى ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكَ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ﴾ [الملك: ٢١]. وقال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا﴾ [هود: ٦]. وقال: ﴿وَكَايْنِ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [العنكبوت: ٦٠]. هذا هو الرب سبحانه ﴿ذَلِكَ كُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ [يونس: ٣].

أما غير الله -جل وعلا- فلا يملك من ذلك شيئاً لا الأصنام ولا غيرها، لا أحد يملك من الرزق شيئاً؛ وإنما هو مرزوق مخلوق مثلك.

[٣] قوله: «وهو معبودي»: الرب الذي هذا شأنه هو الذي يستحق العبادة مني ومن غيري، ثم أيضاً نبه الشيخ -رحمه الله- أنه لا يكفي الإقرار بالربوبية، لا يكفي أن تقول: ربي الله الذي رباني بنعمه.

هذا لا يكفي لابد أن تعترف له بالعبودية، وأن تُخلص له بالعبادة، وهذا هو الفرق ما بين الموحّد والمُشرك، فالموحّد يقرّ بربوبية الله ﷻ ويعبوديته وحده لا شريك له، والمُشرك يقرّ بربوبية الله، ولكنه مشرك في عبادته، يُشرك معه غيره في عبادته، يشرك معه مَنْ لا يخلق، ولا يرزق، ولا يملك شيئاً.

هذا هو الفرق ما بين الموحّد والمُشرك؛ الموحّد يقول: ربي الله، وهو معبودي

وليس لي معبود سواه.

أما المُشرك فيقول: ربي الله؛ لكن العبادة عنده ليست خاصّة بالله، فيعبد مع الله الأشجار والأحجار، والأولياء والصالحين، والقبور، فلذلك صار مُشركاً ولم ينفعه الإقرار بالربوبية، ولم يدخله في الإسلام.

فقوله: «وهو معبودي»، أي: الإله الذي أعبد.

وقوله: «ليس لي معبود سواه»: لا من الملائكة، ولا من الرسل، ولا من الصالحين، ولا من الأشجار، والأحجار، ولا من أي شيء، ليس لي معبود سواه ﷻ، هذا تقرير التوحيد بالدليل، وهذا دليل عقلي، ثم ذكر الدليل النقلي من القرآن. والدليل قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢].

هذه الآية هي أول القرآن في المصحف، ليس قبلها إلا بسم الله الرحمن الرحيم، وهي آخر كلام أهل الجنة، قال تعالى: ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [يونس: ١٠]. والله -جل وعلا- افتتح بها الخلق، قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١].

وختم بها الخلق، قال تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الرعد: ٧٥]. فتح بها الخلق، وختم بها فهي كلمة عظيمة.

فقوله تعالى: الحمد: الثناء على المحمود مع محبته وإجلاله، و«أل» في الحمد للاستغراق، أي: جميع المحامد لله ملكاً واستحقاقاً، فهو المستحق للحمد المطلق، ومن غيره فيحمد على قدر ما يفعل من الجميل، ومن الخير، وأما الحمد المطلق تكامل فهو لله ﷻ؛ لأن النعم كلها منه.

وحتى المخلوق إذا أسدى إليك شيئاً من الإحسان فإنه من الله وَجَلَّ، هو الذي سخر لك هذا المخلوق، وهو الذي مكّنه من أن يحسن إليك، فالحمد يرجع إلى الله وَجَلَّ.  
وقوله: الله: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، أي: الحمد كائن، أو مستقر لله وَجَلَّ.

والله: معناه: ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين، وهذا الاسم لا يسمى به غيره سبحانه، لا أحد تسمى بالله، حتى فرعون، ما قال: أنا الله، لكنه قال: ربكم، فهذا الاسم خاص بالله، لا أحد يتسمى به أبداً، ولا أحد يجرو أن يقول: أنا الله.  
رب: نعت لاسم الجلالة وهو مجرور وهو مضاف.

العالمين: مضاف إليه مجرور، وعلامة جره بالياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم.  
فواضح أن الحمد كله والثناء كله لله رب العالمين.

وعالم الملائكة وعالم الجهادات والطيور، وعالم السباع، وعالم الحيوانات، وعمل الحشرات والذر، عوالم في البر والبحر لا يعلمها إلا الله، ولا يحصيها إلا الله، كلها الله رب العالمين: وهذا لا يطلق إلى على الله - سبحانه عز وجل -، لا يمكن لأحد أن يقال له: رب العالمين.

فإذا قيل: الرب، فهذا لا يطلق إلا على الله، على الله - جل وعلا -، ولا ينصرف إلا إليه، أما المخلوق فيقيد فيقال: رب الدار، رب البهيمة، أي: مالكها وصاحبها.

وكل ما سوى الله عالم، وأنا واحد من ذلك العالم [٤].

فإذا قيل لك: بما عرفت ربك؟

فقل: بآياته، ومخلوقاته [٥].

[٤] ثم بين الشيخ - رحمه الله - وجه الاستدلال بهذه الآية.

فقوله: «وكل ما سوى الله عالم، وأنا واحد من ذلك العالم» فيكون الله ربّي؛ لأن الله ربّ العالمين، وأنا واحد من العالمين، فلا أحد يستطيع أن يقول: أنا لي رب غير رب العالمين، لا الكافر ولا المسلم، هذا لا يمكن أبداً، ولا يقوله عاقل، هذا دليل على ربوبية الله وَجَلَّ، وما دام أنه رب العالمين فهو المستحق للعبادة، وهذا يُبطل عبادة غيره وَجَلَّ. ولذلك قال بعدها: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].

وهذا يفيد الحصر؛ لأن تقديم المعمول - إياك - وتأخير العامل - نعبد - يدل على الحصر، فإياك نعبد يختلف عن نعبدك، لأن نعبد، هذا إثبات فقط، لكن ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يتضمن النفي والإثبات، أي: لا نعبد غيرك، والعبادة لا تصح إلا مع نفي والإثبات، وهو معنى لا إله إلا الله، فيها نفي وإثبات، نفي الألوهية عما سوى الله، وإثباتها لله وَجَلَّ.

[٥] أنت قلت: الله ربي، أو ربي الله الذي رباني بنعمه، ما هو الدليل على أن الله الذي ربك ربك بنعمه؟

جاء الشيخ بأدلة من الوحي ومن العقل كما سيأتي، فإذا قيل لك: بم عرفت ربك؟ لأن من ادّعى شيئاً فلا بد أن يقيم الدليل على دعواه.



ومن آياته: الليل والنهار، والشمس والقمر، ومن مخلوقاته: السموات السبع والأرضون السبع، وما فيهن وما بينهما [٦].

فهذا الخلق يدل على الخالق ﷻ، ولهذا لما قيل لأعرابي على البديهة: بِمَ عرفت ربك؟ قال: البعرة تدل على البعير، والأثر يدل على المسير، ألا يدل هذا الكون على اللطيف الخبير. إذا رأيت أثر قدم على الأرض، أما يدلك هذا على أن أحداً مشى على هذه الأرض؟ إذا رأيت بعراً على الأرض، ألا يدلك هذا على أن هذه الأرض فيها إبل، أو مر عليها بعير؟ البعرة تدل على البعير، والأثر يدل على المسير.

[٦] قوله: «ومن آياته الليل والنهار، والشمس والقمر»: فالآيات على قسمين:

القسم الأول: آيات كونية تشاهد، مثل السموات والأرض والنجوم، والشمس والقمر، والجبال، والشجر، والبحار، سميت آيات؛ لأن بها دلالات على خالقها ﷻ، ولهذا يقول أبو العتاهية:

فيا عجباً كيف يعصى الإله      أم كيف يجحده الجاحد  
وفي كل شيء له آية      تدل على أنه واحد  
ولله في كل تحريكة      وتسكينة في الوري شاهد

فكيف يجحد أحد الله - جل وعلا -، ويقول: ليس هناك رب لهذا الكون كله، وهذه المخلوقات وجدت من غير خالق، وإن وجدت بخالق فمن هو هذا الخالق غير الله - جل وعلا - بين لي؟ لا تجد خالقاً غير الله ﷻ: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُوا خَلْقَهُ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الرعد: ١٦].

والدُّعَاوَى إِذَا لَمْ يُقِيمُوا عَلَيْهَا بَيِّنَاتٍ أَهْلُهَا أَدْعِيَاءَ

لابد لكل مدع أن يقيم الدليل على دعواه، وإلا كانت دعواه غير صحيحة. أنت قلت: ربى الله الذي رباني وربى جميع العالمين بنعمه، ما الدليل؟ فقل: الدليل آياته ومخلوقاته.

الآيات: جمع آية، والآية في لغة: العلامة على الشيء، والدلالة على الشيء. كم قال ﷻ: «آية المنافق ثلاث»<sup>(١)</sup>. أي: علامته.

قوله: «بآياته»، أي: العلامات والدلالات الدالة عليه ﷻ، فجميع هذه الكائنات التي ترونها كلها كانت معدومة، ثم إن الله أوجدها وخلقها بقدرته ﷻ. ومنها خلق يتجدد مثل النبات والمواليد وأشياء ما كانت موجودة، ثم وجدت، وأنتم تنظرون إليها، من الذي يخلقها؟ هو الله ﷻ، هل تخلق نفسها، هل أحد من البشر خلقها؟ لا أحد ادعى هذا، ولا يستطيع أن يدعي.

قال تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَلْقُوتُ﴾ ﴿٣٥﴾ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴿الطور: ٣٥-٣٦﴾. هذه الأشياء ما أوجدت نفسها، أو أوجد غيرها من المخلوقات أبداً لم ولن يخلق أحد شجرة أو بعوضة أو ذباباً: ﴿الذِّبِّ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ١٧٣].

(١) أخرجه البخاري (٣٣)، ومسلم (٥٩) من حديث أبي هريرة ربه.

## الدليل على ربوبيته وإلهيته ﷻ

والدليل قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [فصلت: ٣٧] [٧].

وصناعاتهم تخرب وتختلف مهما كانت وتعطل، وأما مخلوقات الله ﷻ فإنها لا تخرب إلا في وقت يأذن الله فيه بخرابها.

فالليل والنهار مستمران لم يتعطل أحد منهما، بينما صناعة الخلق تتعطل وتخرب وتفتن، وإن كانت قوية أو ضخمة.

كم تشاهدون من السيارات المرمية والطائرات والبواخر مع أنها قوية ومعنى بها لكنها تخرب وتعطل، هل تعطل الليل أو تعطل النهار؟ لا، لأن صانعه قدير حكيم - جل وعلا -: ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَضَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٨٨].

[٧] هذا دليل على ربوبيته وإلهيته ﷻ: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾.

الشمس والقمر: الشمس الكوكب العظيم الذي يضيء الكون سراجاً وهاجاً، كما قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ [النبا: ١٣].

والقمر: نور يضيء الليل، ويضيء الطريق للناس.

ومن مصالحهما أيضاً: إصلاح الكون بأشجاره وثماره وبحاره، فلو اختفت

القسم الثاني: الآيات القرآنية التي تُثلى من الوحي المنزل على الرسول ﷺ. هذه كلها أدلة على وجود الرب ﷻ، وعلى كماله وصفاته وأسمائه، وعلى أنه مستحق للعبادة وحده لا شريك له، كلها تدل على ذلك الآيات الكونية والآيات القرآنية.

الآيات الكونية تدل على خالقها وموجدتها ومدبرها، والآيات القرآنية فيها الأمر بعبادة الله، وفيها تقرير توحيد الربوبية، والاستدلال به على توحيد الألوهية والأمر بعبادة الله ﷻ، كل القرآن يدور على هذا المعنى، وأنزل من أجل هذا المعنى.

ومن آياته الليل والنهار، والشمس والقمر، هذه من أعظم آياته ﷻ، البين المظلم الذي يغطي هذا الكون، والنهار المضيء الذي يضيء هذا الكون، فينتشر الناس لأشغالهم قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَا تَسْمَعُونَ﴾ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُرُونَ فِيهِ أَمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [القصص: ٧١-٧٣].

هذا من أعظم آيات الله هذا الليل، وهذا النهار، لا الوقت كله ليل، ولا الوقت كله نهار؛ لأنه لو كان كذلك تعطلت مصالح العباد وتعبوا.

جعل الله لهم الليل والنهار يتعاقبان، ثم إن الليل والنهار منتظمان لا يتخلف واحد منهما ولا يتغير على نظام واحد؛ مما يدل على حكمة الحكيم ﷻ، أفعال العباد



الشمس عن الكون لتضرر الكون وفسدت كثير من معاش الناس ومصالحهم. ولو اختفى القمر كذلك، القمر أيضاً فيه منافع للثمار والأشجار، مع ما فيه أيضاً من معرفة الحساب، قال تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِنَعْلَمُوا عَدَدَ النِّجْمِ وَالْحِسَابِ﴾ [يونس: ٥]. وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوْفِيتُ النَّارِ وَالْحَيِّ﴾ [البقرة: ١٨٩].

ففي الأهل مصلحة لمعرفة المواقيت والآجال، آجال الديون، وآجال العبد للنساء، ومواقيت العبادات، والصيام، والحج، كلها تعرف بالحساب المبني على هذين النيرين: الشمس والقمر، فالحساب الشمسي والحساب القمري فيهما مصالح للخلق أجمعين.

ومن مخلوقاته السموات السبع، قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢]. ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٣]. بعضها فوق بعض، السماء الدنيا، ثم التي تليها إلى السابعة، وفوق الجميع عرش الرحمن عز وجل.

والأرضون سبع كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ فهي سبع طباق أيضاً، وكل طبقة من طبقات السموات السبع والأرضين لها سكان وعُمار، ما في السموات من الكواكب والأفلاك الشمس والقمر، وما في الأرض من المخلوقات من الدواب باختلاف أنواعها، ومن الجبال والأشجار والأحجار، ومن المعادن، ومن البحار هذه من آيات الله عز وجل، الآيات الكونية التي تُرى وتُشاهد.

قال -رحمه الله-: والدليل قوله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾.

من آياته الليل: يعني من علاماته الدالة على الربوبية، وقدرته، واستحقاقه للعبادة دون سواه: الليل الذي يظلم، والنهار الذي يضيء الكون كله، هذا من عجائب آيات الله عز وجل.

فمن الذي يجعل الكون كله مظلماً في آن واحد؟ ثم يجعل الكون كله مضيئاً في آن واحد؟ هو الله عز وجل، لو اجتمع الخلق على أن يضيئوا بقعة من الأرض ما استطاعوا أن يضيئوا إلا بقعة محدودة، لو جاءوا بمكائن الكهرباء التي في الدنيا كلها لا تضيء إلا جزءاً محدوداً من الأرض.

أما الشمس والقمر فهما يضيئان الأرض كلها، الليل والنهار يتعاقبان، والشمس والقمر كذلك.

قال تعالى: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾.

هذا إبطال للشرك، لا تسجدوا للمخلوقات؛ لأن من أعظم المخلوقات شمس والقمر؛ ولأن المشركين كانوا يعبدون الشمس ويسجدون لها، ومنهم من يعبد القمر والكواكب مثل قوم إبراهيم يبنون لها هياكل على صورة الكواكب ويعبدونها،

وقوله تعالى: ﴿إِن رَّبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ

تَنَزَّلَ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ

بِأَمْرِ آلِهِ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤] [٨].

[٨] ﴿إِن﴾: حرف تأكيد ونصب، وهي موطئة للقسم، يقدر قبلها قسم تقديره والله.

﴿إِن رَّبَّكُمْ﴾: فهي في جواب قسم مقدر.

﴿إِن رَّبَّكُمْ﴾ أي: خالقكم، ومربيكم بالنعيم.

﴿اللَّهُ﴾: لا غيره ﷻ.

ثم ذكر الدليل على ذلك فقال: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ هذا هو برهان على ربوبية الله ﷻ، أنه خلق السموات والأرض، ولا أحد خلق شيئاً منها، ولا أحد أعانه ﷻ على ذلك؛ بل هو المنفرد بخلقه: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ هل أحد من المشركين أو الملاحدة عارض هذا، وقال: ما خلق الله السموات والأرض، الذي خلقها هو فلان، أو أنا الذي خلقتها، أو خلقها الصنم الفلاني؟ هل قال هذا أحد من العالم قديماً وحديثاً، مع أن هذه الآية تتلى ليلاً ونهاراً؟ ولا أحد عارضها ولا يستطيع أن يعارضها أبداً.

﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾: هذه المخلوقات الهائلة العظيمة خلقها الله في ستة أيام، وهو قادر على أن يخلقها في لحظة، ولكنه خلقها في ستة أيام لحكمة يعلمها ﷻ، وستة الأيام أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة، ففي يوم الجمعة تكامل الخلق؛

فقوله تعالى: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ﴾ السجود معناه: وضع الجبهة على الأرض خضوعاً للمعبود، وهو أعظم أنواع العبادة، ورسول الله ﷺ يقول: «أقرب ما يكون العبد من ربه، وهو ساجد» (١).

فأعظم أنواع العبادة السجود على الأرض؛ لأن وجهك الذي هو أعز شيء عندك وضعته لله على الأرض تعبدًا لله وتذللًا بين يديه ﷻ، هذا هو السجود الحقيقي، ولا يليق التعبد به إلا الله.

أما السجود للشمس والقمر فهو سجود لمخلوق لا يستحق أن يسجد له، فلا يجوز السجود للمخلوقات، وإنما السجود لخالق المخلوقات، أما المخلوقات فهي مثلك مخلوقة مُدَبَّرَةٌ متصرف فيها، هل تسجد لمخلوق عاجز مثلك؟ هذا لا يجوز أين ذهبت العقول؟!!

السجود إنما يستحقه الخالق ﷻ الذي لا يعجزه شيء، فالسجود حق لله ﷻ وليس حقاً للمخلوق مهما كان هذا المخلوق من العِظَم والكِبَر فإنه مخلوق ضعيف مدبّر متصرف فيه: ﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾.

فالواجب: ألا نعبد إلا الله، فإذا سجدتم له، وسجدتم لغيره، فإنكم لا تكونون عابدين لله العبادة الصحيحة؛ بل تعبدونه مع الشرك، والشرك يفسد العبادة.

(١) أخرجه مسلم (٤٨٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.



ولذلك صار هذا اليوم أعظم أيام الأسبوع، وهو سيد الأيام، وعيد الأسبوع، وهو أفضل الأيام.

قال رسول الله ﷺ: «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة»<sup>(١)</sup>. لأنه تكامل فيه خلق المخلوقات، وخلق فيه آدم وأدخل الجنة، وأهبط منها، وفيه تقوم الساعة. كل ذلك في يوم الجمعة، فهو أفضل الأيام، وهو آخر أيام الخلق خلق السموات والأرض وما فيهن.

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ حرف عطف وترتيب، أي: أن استواءه على العرش جاء بعد خلق السموات والأرض؛ لأنه من صفات الأفعال التي يفعلها الله متى شاء.

ومعنى استوى: ارتفع وعلا.

العرش: هو سقف المخلوقات.

وهو في اللغة: السرير، وهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة، وهو أعظم المخلوقات وأعلى المخلوقات.

الاستواء: صفة من صفات الله الفعلية، كما يليق بجلاله ﷻ، ليس كاستواء المخلوق على المخلوق، وليس هو بحاجة إلى العرش؛ لأنه هو الذي يمسك العرش وغيره: ﴿وَيُنَزِّلُ اللَّهُ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فطر: ٤١].

(١) أخرجه مسلم (٨٥٤)، وأبو داود (١٠٤٦)، والترمذي (٤٨٨)، والنسائي (٩٠/٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

فالعرش محتاج إلى الله ﷻ؛ لأنه مخلوق، والله غني عن العرش وغيره، لكنه استوى عليه لحكمة يعلمها ﷻ، والاستواء نوع من العلو، لكن العلو صفة ذات، وأما الاستواء فهو صفة فعل يفعله إذا شاء ﷻ.

﴿يَغْشَى آتِلَ النَّهَارِ﴾ يغشي الليل بالنهار، ويغطي النهار بالليل، فبينما ترون الكون مضيئاً فإذا الليل يغطيه فيصبح مظلماً، والليل يغطيه النهار فيصبح مضيئاً.

﴿يَطْلُبُهُ حَيْثُ﴾ يأتي هذا بعد هذا مباشرة ولا يتأخر، فإذا أدبر الليل جاء النهار، وإذا أدبر النهار جاء الليل مباشرة، لا يتأخر هذا عن هذا، وهذا من كمال قدرته ﷻ، لا يفتر هذا عن هذا.

والشمس هي الكوكب العظيم المعروف، والقمر كذلك كوكب من الكواكب السبعة السيارة، وكل منهما يجري ويدور على الأرض، والأرض ثابتة مستقرة، جعلها قراراً، أي قارة ثابتة لمصالح العباد، والشمس وسائر الأفلاك تدور عليها.

لا كما يقوله المتخرصون الآن من الذين يدعون المعرفة، يقولون: إن الشمس ثابتة والأرض تدور عليها هذا عكس ما في القرآن ... ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا﴾ [يس: ٣٨]. وهم يقولون: الشمس ثابتة، يا سبحان الله!

والنجوم: هي الكواكب.

مسخرات بأمره: مسخرات في الجريان والدوران دائماً لا يفترن، وهذا رد على الذين يعبدون الشمس والقمر والكواكب بأنها مسخرة بأمر الله مأمورة، الله الذي

يجريها، والله الذي يوقفها، إذا شاء تعالى، فهي مسخرة مدبرة ليس لها من الأمر شيء.

يأمرها سبحانه فتجري وتدور وتضيء بأمره الكوني تعالى، يطلع هذا ويغرب هذا ويتعاقبان، نصب الشمس والقمر، والنجوم على العطف؛ لأن السموات منصوب؛ لأنه مفعول وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه جمع مؤنث سالم والأرض معطوف على السموات منصوب بالفتحة، ثم قال: والشمس والقمر معطوف على المنصوب، والمعطوف على المنصوب منصوب.

مسخرات: منصوب على الحال، أي: حال كونها مسخرات، وعلامة نصبه الكسرة نيابة عن الفتحة؛ لأنه ملحق بجمع المؤنث السالم. قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤].

﴿أَلَا﴾: أداة تنبيه وتقرير، له تعالى لا لغيره.

﴿الْخَلْقُ﴾: وهو الإيجاد؛ فهو القادر على الخلق إذا أراد تعالى يخلق ما يشاء.

والأمر: أمره تعالى، وهو كلامه تعالى الكوني والشرعي.

أمره الكوني: الذي يأمر به المخلوقات فتطيعه، وتستجيب له، مثل قوله: ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنْتِ يَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [فصلت: ١١]. أمرهما سبحانه، وهذا أمر كوني أمر به السموات والأرض، فتكونت: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. هذا أمر كوني.

أما الأمر الشرعي: فهو وحيه المنزل الذي يأمر به عباده، يأمرهم بعبادته، يأمرهم بالصلاة، يأمرهم بالزكاة، يأمرهم ببر الوالدين، هذا أمره الشرعي، يدخل فيه الأوامر والنواهي التي في القرآن الكريم، وفي السنة النبوية، هذا من أمر الله تعالى.

إذا كان له الخلق والأمر فماذا بقي لغيره تعالى؟

ولهذا يقول ابن عمر لما قرأ هذه الآية، قال: «من له شيء فليطلبه».

ودلت الآية على الفرق بين الخلق والأمر ففيه ردٌّ على من يقولون بخلق القرآن؛ لأن القرآن من الأمر، وأمر الله ليس مخلوقاً؛ لأن الله غاير بين الخلق وبين الأمر فجعلهم شيئين متغايرين، والقرآن داخل في الأمر فهو غير مخلوق.

وهذا ما خصَّ به الإمام أحمد الجهمية لما طلبوا منه أن يقول بخلق القرآن. قال: هل القرآن من الخلق أو من الأمر؟ قالوا: القرآن من الأمر. قال: الأمر غير مخلوق، الله غاير بينه وبين الخلق، فجعل الخلق شيئاً والأمر شيئاً آخر.

الأمر كلام، وأما الخلق فهو إيجاد وتكوين، يوجد فرق بينهما.

﴿تَبَارَكَ اللَّهُ﴾ أي: تعظم الذي هذه أفعاله تعالى وهذه قدرته وهذه مخلوقاته - تبارك وتعالى -.

وتبارك: فعل خاص به سبحانه، فلا يطلق على غيره، والبركة هي كثرة الخير ونهاؤه، وبركات الله - جل وعلا - لا تنهاى، أما المخلوق فلا يقال له: تبارك. إنما يقال له: مبارك يعني: بارك الله فيه وجعله مباركاً، والبركة كلها من الله تعالى.



والربُّ هو المعبود، والدليل قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿البقرة: ٢١-٢٢﴾ [٩].

﴿رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾: مثلما سبق ففي هذه الآية تقرير التوحيد، توحيد الربوبية. وتوحيد الألوهية كما سبق.

[٩] قوله: «والرب هو المعبود» أي: هو الذي يستحق العبادة، وأما غيره فلا يستحق العبادة؛ لأنه ليس ربًّا، هذا وجه كلام الشيخ -رحمه الله- بقوله: «الرب هو المعبود» أي: هو الذي يستحق العبادة، ثم أيضًا لا يكفي أن الإنسان يقرُّ بالربوبية بل لابد أن يقرَّ بالعبودية لله ﷻ، ويفعلها مخلصًا له ﷻ، فما دام أقر أنه الرب، فإنه يلزمه أن يقر أنه هو المعبود، وأن غيره لا يستحق شيئًا من العبادة.

والدليل على أن العبادة خاصة بالرب، قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿البقرة: ٢١-٢٢﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾: هذا نداء من الله لجميع الناس المؤمنين والكفار؛ لأن الله ذكر في هذه السورة -سورة البقرة- انقسام الناس إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: المؤمنون الذين يؤمنون بالغيب، ويؤمنون باليوم الآخر، ووصفهم

بأنهم هم المفلحون في قوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥].

القسم الثاني: الكفار الذين أظهروا الكفر والعناد، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٦].

القسم الثالث: المنافقون الذين ليسوا مع الكفار، وليسوا مع المؤمنين: ﴿مُذَبِّحِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ [النساء: ١٤٣]. فهم مؤمنون في الظاهر لكنهم كفار في الباطن، وهؤلاء شرُّ من الكفار المجاهرين بكفرهم، ولهذا أنزل الله فيهم بضع عشرة آية، بينما أنزل في المؤمنين آيات قليلة، وفي الكفار آيتين.

أما المنافقون فبدأ ذكرهم من قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا﴾ إلى قوله: ﴿يَكَاذِبُونَ﴾ يخطفون بغير أن ينصروهم ﴿البقرة: ٨-٢٠﴾.

هذا كله في المنافقين لشدة خطرهم وقبح فعلهم، ولما ذكر هذه الأصناف الثلاثة قال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فهذا دعاء لجميع الأصناف المؤمنين والكفار والمنافقين. قال العلماء: أول نداء في المصحف هو هذا: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾.

اعبدوا: فعل أمر، أي: أخلصوا له العبادة، لماذا؟ لأنه ربكم، والعبادة لا تصلح إلا للرب ﷻ، ثم ذكر الدليل على ذلك، وهو قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾.

﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾: من الأمم كلهم، خلق الله ﷻ الملائكة، والجن، والإنس، وجميع المخلوقات.

## أنواع العبادة التي أمر الله بها، وأدلة كل نوع

قال ابن كثير - رحمه الله تعالى -: الخالق لهذه الأشياء هو المستحق للعبادة. وأنواع العبادة التي أمر الله بها مثل الإسلام والإيمان والإحسان. [١٠].

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾: إذا تدبرتم هذا، فلعل هذا أن يسبب لكم التقوى إذا تدبرتم أنه الذي خلقكم، وخلق الذين من قبلكم، لعلكم تتقونه ﴿تَقُونَ﴾ في عبادته؛ لأنه لا يقي من عذابه إلا طاعته ﴿تَقُونَ﴾، لعلكم تتقون عذابي وتتقون النار؛ لأنه لا يقيكم منها إلا عبادة ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم.

ثم واصل الاستدلال على ربوبيته وعبوديته ﴿تَقُونَ﴾ بقوله: ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ أي: بساطًا ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ [نوح: ١٩]. أي: مبسوبة، وفرشًا. أي: تفرشونها، تنامون عليها، تبنون عليها، تزرعون على ظهورها، تسيرون عليها في سفركم أينما تريدون، فالأرض فراش ومهاد ﴿وَالْأَرْضُ فَرْشَتَهَا فَنَعَمْ أَلْمَهْدُونَ﴾ [الذاريات: ٤٨]. لأجل مصالحكم.

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾: فالسماء سقف الأرض، وفيها مصالح للعباد ﴿وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

[١٠] لما بين الشيخ أن الرب هو المعبود، واستدل بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَعْبَادُ رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ استشهد بكلام ابن كثير - رحمه الله - في تفسيره للآية، وأراد أن يبين أنواع العبادة، وأدلة كل نوع، فالعبادة في اللغة معناها: التذلل والخضوع، ومنه طريق معبد، يعني: مذلل مخضع بالمشي عليه.

## والعبادة قسمان:

القسم الأول: عبادة عامة لجميع الخلق، كلهم عباد الله، المؤمن، والكافر، والفاسق، والمنافق كلهم عباد الله، بمعنى أنهم تحت تصرفه وقهره، وأنهم تحب عليهم عبادته ﴿تَقُونَ﴾، هذه عبادة عامة لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم، كلهم يقال لهم: عباد الله، بمعنى أنهم مخلوقون له مذللون، لا يخرج أحد منهم عن قبضته وسلطانه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣].

هذا يشمل كل من في السموات والأرض المؤمن والكافر، كلهم يأتون يوم القيامة منقادين لله ﴿تَقُونَ﴾، ليس لأحد منهم شركة مع الله ﴿تَقُونَ﴾ في ملكه.

القسم الثاني: عبودية خاصة بالمؤمنين كما قال: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَنِ الْأَرْضِ هَوًّا﴾ [الفرقان: ٦٣]. قال تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [آخر: ٤٢]. وقال الشيطان: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصُونَ﴾ [الحجر: ٤٠]. هذه عبودية خاصة، وهي عبودية الطاعة والتقرب إلى الله بالتوحيد.

والعبادة في الشرع اختلف العلماء في تعريفها، يعني: اختلفت عباراتهم في تعريفها، والمعنى واحد:

فمنهم من يقول: العبادة غاية الذل مع غاية الحب، كما قال ابن القيم في النونية:

وعبادة الرَّحْمَنِ غاية حُبِّه مع ذلِّ عابده هما قطبان



فعرّفها بأنها غاية الحب مع غاية الذل.

ومنهم من يقول: العبادة هي، ما أمر به شرعاً من غير اطراد عرفي، ولا اقتضـ<sup>ة</sup> عقلي.

لأن العبادة توقيفية لا تثبت بالعقل، ولا بالعرف، وإنما تثبت بالشرع، وهذا تعريف صحيح.

ولكن التعريف الجامع المانع هو ما عرّفه بها شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- حيث قال: العبادة: اسم جامع لكل ما يحبه الله من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة.

هذا التعريف الجامع المانع، وهو أن العبادة اسم لجميع ما أمر الله به، ففعل ما أمر الله به طاعة لله، وترك ما نهى الله عنه طاعة لله، هذه هي العبادة، ولا تحصر أنواعها، أنواعها كثيرة، كل ما أمر الله به فهو عبادة، وكل ترك لما نهى الله عنه طاعة لله هو عبادة، ولا تحصر أنواعها، أنواعها كثيرة كل ما أمر الله به فهو عبادة، وكل ما نهى الله عنه فتركه -سواء كان ظاهراً على الجوارح، أو كان باطناً في القلوب-، هو عبادة؛ لأن العبادة تكون على اللسان، وتكون على القلب، وتكون على الجوارح.

تكون على اللسان مثل: التسبيح، والذكر، والتهليل، والنطق بالشهادتين، كل أقوال اللسان المشروعة من ذكر الله، فإنها عبادة.

وكذلك كل ما في القلب من التقرب إلى الله ﷻ فإنه عبادة: كالخوف، والرجاء، والخشية، والرغبة، والرغبة، والتوكل، والإنابة، والاستعانة، كل هذه أعمال

قلب، اللجوء إلى الله بالقلب، وخشية الله وخوفه، والرغبة إليه، ومحبة سبحانه، والإخلاص له، والنية الصادقة لله ﷻ، كل ما في القلوب من هذه الأنواع فهو عبادة.

وكذلك تكون العبادة على الجوارح مثل: الركوع والسجود، والجهاد في سبيل الله، والجهاد بالنفس، والهجرة، كل هذه عبادات بدنية، والصيام عبادة بدنية تظهر على الجوارح.

فإذن العبادة تكون على اللسان، وعلى القلب، وتكون على الجوارح، ثم هذه العبادة تنقسم إلى عبادة بدنية وإلى عبادة مالية.

العبادة البدنية: هي الثلاثة الأنواع التي قلنا، تكون على اللسان، وعلى الجوارح، وعلى القلب.

وتكون مالية: مثل: إخراج الزكاة، ومثل: الإنفاق في سبيل الله، وهو الإنفاق في الجهاد، قال الله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ لَهُمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ [التوبة: ٢٠]. قدّم الأموال على الأنفس، فالجهاد بالمال عبادة مالية.

الحج يتكون من عبادة بدنية، وعبادة مالية، فأداء المناسك: الطواف، والسعي، ورمي الجمار، والوقوف بعرفة، والمبيت بمزدلفة عبادة بدنية، أما الإنفاق فيه فهو عبادة مالية؛ لأن الحج يحتاج إلى نفقة.

## الإسلام، والإيمان، والإحسان ودليل كل

وأشكال العبادة التي أمر الله بها مثل الإسلام، والإيمان، والإحسان [١١].

[١١] والشيخ - رحمه الله - أورد أمثلة للعبادة من باب التمثيل لا من باب الحصر؛ لأنها أكثر مما ذكره، ولا يمكن استيعابها في رسالة مختصرة، لكن ذكر أمثلة. ولشيخ الإسلام رسالة مستقلة، اسمها «العبودية» تبحث في العبادة، ونوع العبادة، وبيان الانحرافات التي حصلت من الصوفية وغيرهم في العبادة، وهي رسالة قيمة يحتاج طالب العلم أن يقرأها.

قوله - رحمه الله - : «مثل الإسلام والإيمان، والإحسان»: هذه الأنواع الثلاثة أعظم أنواع العبادات، الإسلام، والإيمان، والإحسان، وسيأتي شرحها في كلام الشيخ - رحمه الله - في الأصل الثاني، وذكرها هنا؛ لأنها من أنواع العبادة.

فالإسلام بأركانه الخمسة؛ الشهادتان، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج بيت الله الحرام، هذه كلها عبادات مالية وبدنية، وكذلك الإيمان بأركانه الستة، وهو من أعمال القلوب: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، واليوم الآخر، والإيمان بالقدر خيره وشره، هذا عبادة قلبية.

كذلك الإحسان وهو ركن واحد، وهو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه، فإنه يراك، هذا أعلى أنواع العبادة؛ لأن الإحسان هو أعلى أنواع العبادة، وهي تسمى مراتب الدين؛ لأن مجموعها هو الدين؛ لأن جبريل لما سأل النبي ﷺ بحصر:

## الدعاء أقسامه ودليله

ومنه الدعاء، والخوف، والرجاء، والتوكل، والرغبة، والرغبة، والخشوع، والإنابة، والاستعانة، والاستعاذة، والذبح، والنذر، وغير ذلك من أنواع العبادة التي أمر الله بها، كلها لله تعالى [١٢].

أصحابه، وأجابه النبي ﷺ عن الإسلام، والإيمان، والإحسان، قال: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم»<sup>(١)</sup>. فسمى هذه الثلاثة: الدين.

[١٢] قوله: «ومنه الدعاء». أي: ومن أنواع العبادة: الدعاء، بدأ به لأنه أعظم أنواع العبادة:

والدعاء على قسمين: دعاء عبادة، ودعاء مسألة.

دعاء العبادة: هو الثناء على الله ﷻ كما في أول الفاتحة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْمُسْلِمِينَ وَالرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٢-٥]. هذا كله دعاء عبادة: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦]. إلى آخر السورة هذا دعاء مسألة.

ودعاء المسألة: هو طلب شيء من الله ﷻ كطلب الهداية، وطلب الرزق، وطلب العلم من الله، وطلب التوفيق.

<sup>(١)</sup> أخرجه البخاري (٤٧٧٧)، ومسلم (٨ و ٩ و ١٠) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.



والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الحج: ١٨] [١٣]

[١٣] المساجد: تطلق ويراد بها أماكن السجود والبقاع التي يُصلّى فيها. وهي

أحب البقاع إلى الله ﷻ، قد جاء الترغيب في بنائها وإعدادها، قال ﷺ: «من بي مسجداً لله كمفحص قطاة، أو أصغر، بنى الله له بيتاً في الجنة»<sup>(١)</sup>.

يقول الله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: ١٨٠]

والمراد بالعمارة: العمارة الحسية، والمعنوية، عمارتها بالطين، وما تحتاج إليه حتى تزي المصلين، وتظلمهم من الحر، وتكثفهم من البرد، وعمارتها بالعبادة؛ بالصلاة، وتلاوة القرآن، وذكر الله ﷻ.

وتطلق المساجد، ويراد بها أعضاء السجود السبعة، وهي الجبهة، والأيمن

واليدان والركبتان ورعوس القدمين؛ لأنها تسجد لله، والآية تشتمل المعنيين.

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ أي: البقاع التي يُصلّى فيها، وأعضاء السجود لله ﷻ

﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ لا تجعلوا هذه المساجد وهذه البقاع محلاً للشرك

ودعوة غير الله؛ بل يجب أن تطهر المساجد من الشرك، فلا يكون فيها قبور، ولا يكون فيها دعاء لغير الله، ولا يكون فيها بدع ومحدثات وحلقات صوفية مبتدعة.

يجب أن تطهر المساجد عن البدع والشرك والمعاصي؛ لأنها لله ﷻ فلا يكون

فيها إلا ما يرضي الله ﷻ، فلا تدعوا مع الله أحداً في هذه المساجد، أو تستخدموا

(١) أخرجه أحمد (٥٤/٤) (٢١٥٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه ابن ماجة (٣٨٠)

وابن خزيمة (١٢٩٢) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

فمن صرف شيئاً منها لغير الله فهو مشرك كافر، والدليل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ﴾ [التكوير: ١٧] [١١٧].

وفي الحديث: «الدعاء مع العبادة»<sup>(١)</sup>.

والدليل قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَدْعُوكُمْ أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ

يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠] [١٤].

نعاءكم بالسجود لغير الله ﷻ؛ لأن هذا شرك أكبر كالذي يسجد للصنم، أو للقبر، أو يسجد للوثن فهذا يسجد لغير الله ﷻ.

الشاهد في قوله: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ أمر بإخلاص الدعاء له وحده.

وقوله: ﴿أَحَدًا﴾ يعم كل مدعو من دون الله سواء كان ملكاً، أو نبياً، أو ولياً،

وشجراً، أو حجراً، يعم كل من دُعي من دون الله ﷻ فإنه يكون شركاً أكبر.

[١٤] ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ﴾ أي: أمركم ربكم وقال: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ أمر

سعته سبحانه ووعد بالاستجابة، وهذا من كرمه ﷻ؛ لأنه غني عن دعائنا؛ وكس محتاجون لدعائه ﷻ، فهو يأمرنا بما نحتاج إليه وبما يصلحنا، وهو سبحانه

عصب إذا تركت سؤاله بيننا المخلوق يغضب إذا سأله، ولهذا يقول الشاعر:

الله يغضب إن تسرّك سؤاله      وبني آدم حين يسأل يغضب

(١) أخرجه الترمذي (٣٣٧١) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وفي إسناده ابن لهيعة، ضعيف يعتبر

به. قال الترمذي: هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة.

## الخوف أنواعه ودليله

ودليلُ الخوف قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥] [١٥].

من أركان الحج، وليس معناه أن الحج كله هو عرفة؛ ولكن الوقوف بعرفة هو أعظم ركن الحج، كذلك ليست العبادة محصورة في الدعاء؛ ولكن الدعاء هو أعظم نوعه. وهذا قال: «الدعاء هو العبادة». من باب تعظيم الدعاء، وبيان مكانته.

ثم ذكر الشيخ - رحمه الله - أدلة أنواع العبادة التي ذكرها وهي: الخوف، والرجاء، والتوكل، والرغبة، والرغبة، والخشوع، والخشية، والإنابة، والاستعانة، والاستعاذة، والذبح، والنذر، وغير ذلك من أنواع العبادة التي أمر الله بها كلها لله، فضل - رحمه الله -.

[١٥] الخوف نوع من أنواع العبادة، وهو عبادة قلبية، وكذلك الخوف، وخشية، والرغبة، والرغبة، والرجاء، والتوكل كل هذه عبادات قلبية.

والخوف: هو توقع المكروه، وهو نوعان: خوف العبادة، والخوف الطبيعي. النوع الأول: خوف العبادة، هذا صرفه لغير الله شرك، وذلك بأن يخاف غير الله، لا يقدر عليه إلا الله، كأن يخاف أحداً أن يمرضه، أو أن يقبض روحه، أو يبيت ونده.

كما يفعل كثير من الجهال؛ يخافون على حمل زوجاتهم، وعلى أولادهم من الجن،

ويقول آخر:

فلو سئل الناس التراب لأوشكوا إذا قيل هاتوا أن يملؤا ويمنعوا

فالناس أقسام ثلاثة:

الأول: من لا يدعو الله أصلاً، فيكون مستكبراً عن عبادة الله.

الثاني: من يدعو الله؛ ولكن يدعو معه غيره فيكون مشركاً.

الثالث: من يدعو الله مخلصاً له الدعاء، فهذا هو الموحد.

في الحديث أن النبي ﷺ قال: «الدعاء مخ العبادة». وفي رواية: «الدعاء هو العبادة»<sup>(١)</sup>. فهذا يدل على عظيم الدعاء، وأنه أعظم أنواع العبادة؛ لأن الرسول ﷺ قال: «مخ العبادة».

وفي رواية: «الدعاء هو العبادة». والرواية الثانية أصح من رواية: «الدعاء مخ العبادة». والمعنى واحد.

فالحديث بروايته يبين عظم الدعاء، وأنه هو النوع الأعظم من أنواع العبادة، كما قال ﷺ: «الحج عرفة»<sup>(٢)</sup>. بمعنى أن الوقوف بعرفة في الحج هو الركن الأعظم.

(١) أخرجه أبو داود (١٤٧٩)، والترمذي (٢٩٦٩)، وابن ماجه (٣٨٢٨) من حديث النعمان بن شبيب، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٢) أخرجه أبو داود (١٩٤٩)، والترمذي (٨٨٩)، والنسائي (٣٠١٦)، وابن ماجه (٣٠١٥) من حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلي.



يخافون من السحرة، أو من الموتى، فيعملون أعمالاً شركية لأجل أن يتخلصوا من هذا الخوف، فهذا لا يقدر عليه إلا الله، الأمراض والموت والرزق وقطع الأرحام. هذه أمور لا يقدر عليها إلا الله ﷻ.

وكذلك إنزال البركة، أو غير ذلك، هذه أمور لا تكون إلا من الله ﷻ. وبخاف أحداً في شيء لا يقدر عليه إلا الله، فهذا شرك أكبر؛ لأنه صرف نوعاً من أنواع العبادة لغير الله ﷻ.

كالذين يخافون من القبور، ومن الأضرحة، ومن الجن، ومن الشياطين، أن تمسهم بسوء، أو أن تنزل بهم ضرراً، فيذهبون بتقريبهم إلى هذه الأشياء لدفع ضررها، أو خوفاً منها، هذا شرك أكبر.

يقول: أخاف إن لم أذبح له أن يصيبني أو يصيب أولادي، أو مالي، أو... أشبه ذلك، كما قال قوم هود: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوٍّ﴾ يهدونه بألهمهم، ويخوفونه بألهمهم ﴿قَالَ إِنْ أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ﴿وَيُؤَيِّدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ﴾ ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ [هود: ٥٤-٥٦]. هذا هو التوحيد تحداهم كلهم هم وألهمهم.

﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونِ﴾ لا تمهلوني؛ بل من الآن فكيدوني، ولم يقدر عليه بشيء؛ بل نصره الله عليهم.

فالذي يخاف من غير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله؛ هذا يكون قد أشرك بالشرك الأكبر، وهذا يسمى خوف العبادة.

وخوف الشرك كثير في الناس، يخافون من القبور أو من الأولياء، يخافون من الشيطان، يخافون من الجن؛ ولذلك يقومون بتقديم القرابات لهم، يقدمون لهم نذوح والنذور والأطعمة وغير ذلك كإلقاء النقود على أضرحتهم من أجل أن يسبوا من شرهم، أو ينالوا من خيرهم، فهذا هو خوف العبادة.

النوع الثاني: الخوف الطبيعي: وهو أن تخاف من شيء ظاهر يقدر على ما تخافه منه، كأن تخاف من الحية، أو العقرب، أو من العدو؛ هذه أمور ظاهرة ومعروفة وخوف منها لا يسمى شركاً، هذا خوف طبيعي من شيء ظاهر معروف؛ لأنك تخاف من سبب ظاهر ومطلوب الوقاية منه، والحذر منه، تأخذ السلاح، تأخذ العصا لتقتل الحية والعقرب، وقتل السبع؛ لأن هذه أمور محسوسة، وفيها ضرر معلوم، فإذا حنت منها، فهذا لا يسمى شركاً؛ بل يسمى خوفاً طبيعياً.

وهذا قال الله في موسى ﷺ: ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا﴾ أي: من البلد ﴿خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ [النقص: ٢١]. خائفاً من أعدائه؛ لأنه قتل منهم نفساً.

وهرب - عليه الصلاة والسلام - إلى مدين، وكان يترقب، ويخشى أن يلحقوه، لهذا خوف طبيعي؛ لكن تعلم الإنسان أن يعتصم بالله ﷻ، ويأخذ بالأسباب التي تنفعه من الضرر، ويعتمد على الله ﷻ ويتوكل على الله.

قال تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]. هذه الآية في سورة آل عمران في قصة النبي ﷺ مع المشركين يوم أحد لما توعددهم المشركون

## الرجاء ودليله

ودليل الرجاء قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَابِرًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠] [١٦].

وقالوا: نرجع إليهم، ونستأصلهم، فالله - جل وعلا - يقول: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّلُ أَوْلِيَآءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]. أي: أن هذا تنبيه وهذا الوعيد إنما هو من الشيطان، أي: يخوفكم أوليائه أو يخوف من اتقاه من الناس، وخاف منه، فإنه يتسلط عليهم.

[١٦] قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا﴾ يعني يطمع في ثواب الله وعينه ورؤيته عباد يوم القيامة، من كان يطمع في أن يرى الله عياناً يوم القيامة؛ فليعمل عملاً صالحاً يأتي بالسبب الذي يؤهله لحصول هذا المطلوب، وهو الثواب بدخول الجنة والنجاة من النار، والنظر إلى وجه الله؛ لأن هذا متلازم؛ لأن من دخل الجنة يرى الله ﷻ: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ هذا يدل على أن الرجاء وحدة لا يكفي، لا بد من العمل.

أما أنك ترجو الله؛ ولكنك لا تعمل فهذا تعطيل للسبب، فالرجاء المحمود هو الذي يكون معه عمل صالح، أما الرجاء غير المحمود فهو الرجاء الذي ليس معه عمل صالح والعمل الصالح ما توفر فيه شرطان:

الأول: الإخلاص له ﷻ.

الثاني: المتابعة للرسول ﷺ.

## التوكل ودليله

ودليل التوكل قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٧].

فالعامل لا يكون صالحاً إلا إذا توفر فيه هذان الشرطان: أن يكون خالصاً لوجهه ليس فيه شرك، وأن يكون صواباً على سنة رسول الله ﷺ ليس فيه بدعة، فإذا توفر فيه شرطان فهو صالح، وإن اختلف فيه شرط فإنه يكون عملاً فاسداً لا ينفع صاحبه. فالتوكل الذي فيه شرك يرد على صاحبه، كذلك العمل الذي فيه بدعة يرد على صاحبه، قال ﷻ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»<sup>(١)</sup>. فهذه الآية فيها نرجاء، وأنه عبادة لله ﷻ، وفيها أن الرجاء لا يصح إلا مع العمل الصالح.

[١٧] التوكل: هو التفويض والاعتماد على الله ﷻ، وتفويض الأمور إليه ﷻ. هو التوكل، وهو من أعظم أنواع العبادة، ولهذا قال: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ قدم الجار والمجرور على العامل؛ ليفيد الحصر.

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا﴾ أي: عليه لا على غيره، ثم قال: ﴿إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يحسن من شرط الإتيان بالتوكل على الله ﷻ، ودل على أن من لم يتوكل على الله فليس حزين. فالتوكل عبادة عظيمة، فالمؤمن دائماً يتوكل على الله، ويعتمد على الله ﷻ، لا يثق من أسنانه الوكيل، أي: الموكول إليه أمور عباده ﷻ، فالتوكل لا يكون إلا على الله. ولا يجوز أن يقول: توكلت على فلان؛ لأن التوكل عبادة، والعبادة لا تكون إلا لله.



## الرغبة والرغبة والخشوع ودليل كل

ودليل الرغبة والرغبة والخشوع قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ  
الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٠] [١٨].

نبتة ترزغون، أم نحن الزرعون [الواقعة: ٦٣-٦٤]. فالزراع الحقيقي هو الله، أما أنت فقد  
نبتت سبباً فقط قد يتج هذا الزرع وينبت، وقد لا يتج، وإذا نبت قد يصلح وقد  
لا يصلح، قد يصاب بأفة، فيذهب.

[١٨] الرغبة: هي طلب الشيء المحمود.

الرغبة: هي الخوف من الشيء المرهوب، قال تعالى: ﴿وَأَتَيْنَا فَازْهَبُونَ﴾ [البقرة: ٤٠].  
وهي نوع من الخوف، الرغبة والخوف بمعنى واحد.

الخشوع: نوع من التذلل لله تعالى، والخضوع والذل بين يديه تعالى، وهو من  
أعظم مقامات العبادة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ﴾ الضمير يرجع للأنبياء؛ لأن سورة الأنبياء قد ذكر الله  
نص الأنبياء فيها، ثم قال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا  
رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾.

فقوله تعالى: ﴿يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ أي: يتسابقون إليها، ويبادرون  
بها. هذه صفة الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - لا يتكاسلون، ولا يتعاجزون؛  
يسارعون إلى فعل الخيرات، ويتسابقون إليها.

أما إذا أسندت إلى أحد من الخلق تصرفاً، فهذا لا يسمى توكلًا إلى يدي  
توكيلاً، والوكالة معروفة أنك توكل أحداً يقضي لك حاجة، وقد وكل النبي  
بنوبن عنه في بعض الأعمال، فالتوكيل غير التوكل، فالتوكل عبادة، ولا تكون إلا  
لله، ولا يجوز أن تقول: توكلت على فلان، وإنما تقول: وكلتُ فلاناً.

ومع هذا أنت توكله، ولا تتوكل عليه، وإنما تتوكل على الله تعالى، فلا حصر  
الفرق بين الأمرين التوكل والتوكيل.

ومن صفات المؤمنين ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ذَكَرُوا  
اللَّهَ وَحَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].  
هذه من صفات المؤمنين، فالتوكل عبادة عظيمة لا تكون إلا لله تعالى؛ لأنه هو الذي  
على كل شيء، وهو المالك لكل شيء، وهو الذي يقدر أن يحقق لك مضبوطك،  
المخلوق فإنه قد لا يقدر أن يحقق لك مطلوبك فإنك توكله في قضاء شيء من  
الأمور، لكن تتوكل على الله في حصول ذلك الشيء.

ثم أيضاً لنعلم أن التوكل لا يتنافى الأخذ بالأسباب، فيجمع المسلم بين  
التوكل على الله، والأخذ بالأسباب، ولا تنافي بينهما، فأنت تعمل الأسباب التي  
أمرت بعملها؛ ولكن لا تعتمد على الأسباب؛ وإنما تعتمد على الله، أنت تزرع الحبوب  
في الأرض، هذا سبب، ولكن لا تعتمد على زرعك وفعلك؛ بل اعتمد على الله في  
نمو هذا الزرع، وتسميره وحمايته وإصلاحه، ولهذا يقول: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾

## الخشية ودليلها

دليل الخشية قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠] [١٩].

قوله تعالى: ﴿وَيَدْعُوكُمْ رَعْبًا﴾ أي: طمعًا لما عند الله ﷻ، طمعًا في حصص المطلوب.

قوله تعالى: ﴿وَرَهْبًا﴾ أي: خوفًا منا، فيدعون الله أن يرحمهم، ويدعونه لا يعذبهم، وألا يؤاخذهم، وألا يعاقبهم، فهم يطمعون في رحمة الله، ويخافون من عذابه، كما قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ [الإسراء: ٥٧].

فهم يدعون الله خوفًا منه، ويدعونه أيضًا طمعًا فيما عنده، يدعون الله أن يفر لهم الخير، ويدفع عنهم الشر ﴿وَكَانُوا لَنَا خُشُوعِي﴾ أي: خاضعين متسليين متواضعين لله ﷻ، فجمعوا بين الصفات الثلاث: الرغبة والرهبة والخشوع، هذه صفات الأنبياء - صلى الله عليه وسلم -، وهذه الأنواع الثلاثة من أنواع العبادة لله ﷻ وفيها ردُّ على الصوفية الذين يقولون: نحن لا نعبد الله رغبة في ثوابه ولا خوف من عقابه، وإنما نعبده محبة له فقط، هذا كلام باطل؛ لأن الأنبياء يدعون الله رغبة ورهبة وهم أكمل الخلق.

[١٩] الخشية نوع من الخوف، وهي أخص من الخوف وقيل: الخشية: خوف يشوبه تعظيم، قال تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ أمر الله ﷻ بخشيته وحده.

## الإنيابة ودليلها

ودليل الإنيابة قوله تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾ [الزمر: ٥٤] [٢٠].

وقال تعالى في الآية: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ولم يخشيتهم ﷻ، وقال في صفة المصلين: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ [المعارج: ٢٧]. أي: خائفون. هؤلاء خواص الخلق يخافون الله ﷻ.

وقال عن الملائكة: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النحل: ٥٠]. خواص الخلق من الملائكة، والرسل، والأنبياء، والصالحين يكونون على غاية عظمة من خشية الله ﷻ، والخوف منه ﷻ، والرهبة منه، فالرهبة والخوف والخشية، كعب بمعنى واحد، وإن كان بعضها أخص من بعض.

إلا أنها يجمعها الخوف من الله ﷻ، وهذه من صفات الأنبياء وعباد الله الصالحين، وهي أنواع عظيمة من أنواع العبادة، وهي من أعمال القلوب التي لا يعلمها إلا الله ﷻ.

[٢٠] الإنيابة: الرجوع وهي بمعنى التوبة، والتوبة والإنيابة بمعنى واحد.

ولكن بعض العلماء يقول: الإنيابة أخص من التوبة، أي: أكد لأنها توبة مع نسيان الله ﷻ، أي: توبة خاصة، والإنسان قد يتوب ويترك الذنب ولا يعود إليه. ويبدء عليه، ولكن قد يكون في الإقبال على الله إقبال ضعيف.

فالإنيابة فهي إقبال على الله ﷻ، ولهذا قال: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾ أي: رجعوا إليه، وأقبلوا عليه ﷻ. ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوا﴾



## الاستعانة ودليلها

ودليل الاستعانة: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥].  
وفي الحديث: «إذا استعنت فاستعن بالله»<sup>(١)</sup> [٢١].

إذا جاء العذاب المهلك الماحق فإنها لا تقبل توبة من تاب عند ذلك: ﴿إِلَّا قَوْلَ يُوسُفَ إِذْ آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِظَابَ الْخَزْيِ﴾ [يونس: ٩٨]. هذا مستثنى، وإلا فإنه إذا نزل العذاب المهلك فإنها لا تقبل التوبة، ولهذا قال: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرُوكَ﴾.

فالتوبة والإنابة لهما أجل ولهما حد، فلا تقبل توبة مَنْ غَزَرَ أو من حضر الموت، ولا تقبل توبة من نزل به العذاب الماحق المهلك، ولا تقبل التوبة إذا خرجت الشمس من مغربها قبل قيام الساعة، لا تقبل التوبة حينئذ، فالله يحث العبد على التوبة والإنابة قبل انتهاء أجله: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُصْرُوكَ﴾.

الشاهد قوله: ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ دل على أن الإنابة نوع من أنواع العادة

لأنه قال: ﴿إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ فهذا يدل على أنها نوع من أنواع العادة.

[٢١] الاستعانة: طلب العون، وهي على نوعين:

النوع الأول: الاستعانة بشيء لا يقدر عليه إلا الله، فهذه صرفها لغير الله، من استعان بغير الله في شيء لا يقدر عليه إلا الله، فإنه قد أشرك، لأنه صرف نوعاً من أنواع العبادة لغير الله وَعَلَىٰ.

(١) أخرجه الترمذي (٢٥١٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

النوع الثاني: الاستعانة فيما يقدر عليه المخلوق، فأنت تستعين بأحد أن يبنى معك الجدار، أو أن يحمل معك متاعك، أو أن يعينك على مطلوب مباح، كما قال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢].

فالاستعانة في الأمور العادية التي يقدر عليها الناس، هذا النوع لا بأس فيه؛ لأنه من التعاون على البر والتقوى، وقال ﷺ: «والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه»<sup>(١)</sup>.

أما الاستعانة بالمخلوق في شيء لا يقدر عليه إلا الله، مثل جلب الرزق، ودفع ضرر، فهذا لا يكون إلا الله، كالأستعانة بالأموات، والاستعانة بالجن والشياطين، والاستعانة بالغائبين، وهم لا يسمعونك تهتف بأسمائهم، هذا شرك أكبر؛ لأنك تسعين بمن لا يقدر على إعانتك.

فقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: هذا فيه تقديم المعمول على العامل، المعمول إياك في محل نصب، ونعبد هذا هو العامل الذي نصب إياك، وتقديم المعمول على العامل يفيد حصر.

فمعنى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: أي: لا نعبد غيرك، فحصر العبادة في الله وَعَلَىٰ.

<sup>(١)</sup> أخرجه مسلم (٢٦٩٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

## الاستعاذة ودليلها

ودليل الاستعاذة قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ [الفلق: ١-٢٢]

﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: حصر الاستعانة بالله ﷻ، وذلك في الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله ﷻ.

وفي قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ براءة من الحول والقوة، وأن الإنسان لا قوة له إلا بالله، ولا يقدر إلا بالله ﷻ، وهذا غاية التعبد لله إذا تبرأ من الشرك. ومن الحول، ومن القوة، فهذا غاية التعبد لله ﷻ.

[٢٢] الاستعاذة: طلب الالتجاء إلى من يمنعك من محذور تخافه من أجل أن يدفع عنك هذا الشيء، هذه هي الاستعاذة.

والاستعاذة نوع من أنواع العبادة، لا يجوز أن تستعبد بغير الله ﷻ، من استعاذ بقبر، أو بوثن، أو بأي شيء غير الله ﷻ فإنه يكون مشركاً بالشرك الأكبر. وقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ [الحجر: ٦٤]. كان العرب في جاهليتهم إذا نزلوا في مكان من الأرض يقول أحدهم: أعوذ بسيد هذا الوادي، أي: كبير الجن، يستعبد به من شر سفهاء قومه.

فقال النبي ﷺ -مبطلاً لذلك، ومبيناً لما يشرع بدله-: «من نزل منزلاً فقال: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق؛ لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك».

(١) أخرجه مسلم (٢٧٠٨) من حديث خولة بنت حكيم السلمية.

هذا هو البديل الصحيح، الاستعاذة بكلمات الله التامات بدلاً من الاستعاذة بالجن.

قال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾.

الفلق: هو الصبح. ورب الفلق: هو الله ﷻ كما قال تعالى: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾

[نجم: ٩٦]. أي: مظهر نور الصبح في ظلام الليل، من الذي يقدر على هذا إلا الله ﷻ.

﴿أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ أي: رب الصبح إذا أصبح، المالك المتصرف فيه القادر عليه.

﴿وَمِنَ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾: هذا يشمل شر جميع المخلوقات، يستعبد بالله من شر جميع

المخلوقات، هذا يكفيك عن كل استعاذة، أو تعوذ مما يفعله الناس.

﴿وَمِنَ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾.

الغاسق: هو ظلام الليل؛ لأن ظلام الليل تخرج فيه الوحوش والسباع، فانت

تقع في خطر تستعبد بالله من شر هذا الظلام، وما تحته من هذه المؤذيات.

﴿وَمِنَ شَرِّ الْفَقْصِ فِي الْعُقَدِ﴾ وهي السواحر تستعبد بالله من السحر وأنه: لأن السحر شر عظيم.

﴿وَمِنَ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ الحاسد: هو الذي يتمنى زوال النعمة عن

غيره. إذ رأى على أحد نعمة، فإنه يغتاظ، ويتمنى زوال هذه النعمة حسداً وبغياً. يستعبد بالله، وهو من أعظم الخصال المذمومة؛ لأن فيه اعتراضاً على الله، وفيه إساءة

بالحق.



وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [الناس: ١] [٢٣].

ويدخل فيه العائن، الذي يصيب بنظرته؛ لأن الإصابة بالعين نوع من حسد فأنت تستعيز بالله من هذه الشرور، فدل على أن الاستعاذة عبادة لا يجوز أن تصرف لغير الله، فلا تستعذ بالمخلوق، ومن استعاذ بمخلوق فقد أشرك بالله عنه، ونسب إليه يقول لعبد الله بن عباس رضي الله عنه: «وإذا استعنت فاستعن بالله»<sup>(١)</sup>.

[٢٣] وفي قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ١ **مَلِكِ النَّاسِ** ٢ **إِلَهِ النَّاسِ** ٣ **مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ** ٤ **الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ** ٥ **مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّاسِ مِنْهُ** ٦ **النَّاسِ إِلَهَ النَّاسِ**، هذه كلها أسماء وصفات لله عجل، وفيها أنواع التوحيد الثلاثة: توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية، وتوحيد الأسماء والصفات.

استعذ بالله، وبهذه الأسماء والصفات، استعذ بالله من شر الوسواس، وهو الشيطان، أما الوسواس بالكسر فهو مصدر **وَسْوَسَ يُوَسْوِسُ**، وأما **الْوَسْوَاسُ** فهو اسم من أسماء الشيطان؛ لأنه يوسوس للإنسان ويخيل إليه، ويشغله من أجل أن يلقي في قلبه الرعب والتردد والحيرة في أموره، خصوصاً في أمر العبادة فإن الشيطان يوسوس للإنسان في العبادة حتى يلبس عليه صلاته أو عبادته، ثم ينتهي به الأمر إلى أن يخرج من الصلاة، ويعتقد أنها بطلت، أو يصلي ثم يعتقد أنه على غير وجهه أو أنه ما قام لكذا أو أنه ما فعل كذا، ويصبح في وسواس، ولا يطمئن إلى عبادته

(١) سبق تخريجه (ص ١١٢).

فالله -جل وعلا- أعطانا الدواء لهذا الخطر، وذلك بأن نستعيز بالله من شر من الوسواس.

**﴿النَّاسِ﴾** الذي يتخلف ويتبعد، فهو يوسوس إذا غفلت عن ذكر الله، ويحس أي: يتأخر إذا ذكرت الله عجل، فهو وسواس مع الغفلة، وخناس عند ذكر له.

**﴿الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾** ١ **مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّاسِ** ٢: كأن معنى -والله أعلم- أنه هناك يوسوسون من الجن، ومن الإنس يوسوسون للناس، يوسوسون الناس ويشككونهم، فكما أن للجن شياطين يوسوسون فكذلك للإنس شياطين يوسوسون فأنت تستعيز بالله من شر القبيلين.

وهذا يقول النبي ﷺ: «ما تعوذ متعوذ بمثلها»<sup>(١)</sup>. أي: هاتين السورتين؛ بسعي للمسلم أن يقرأهما في أدبار الصلوات، ويكررها ويقرأهما عند النوم مع آية الكرسي، وسورة الإخلاص.

يقرأ آية الكرسي، وسورة الإخلاص والمعوذتين، يقرأهما دبر كل صلاة ويكررها ثلاثاً بعد المغرب وبعد الفجر، وكذلك يقرأهما عند النوم من أجل أن يبعد عنه الشيطان؛ فلا يكدر عليه نومه ويزعجه بالأحلام.

تخرجه أبو داود (١٤٦٣)، والنسائي (٢٥٣/٨)، وأحمد (٥٣٠/٢٨) (١٧٢٩٧) من حديث غفر الله له.

## الاستغاثة ودليلها

ودليل الاستغاثة: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤]

الشاهد من هاتين السورتين: أن الله أمر بالاستعاذة به وحده؛ فدل على الاستعاذة بغيره من الجن، أو من الإنس، أو من أي مخلوق أنه لا يجوز؛ لأنه من أنواع العبادة.

[٢٤] الاستغاثة: هي نوع من أنواع العبادة، وهي طلب الغوث، وهي لا تكون إلا عند الشدة، إذا وقع الإنسان في شدة فإنه يطلب الغوث من الله، والنجدة من هذه الشدة.

## والاستغاثة على نوعين:

النوع الأول: الاستغاثة بالمخلوق فيما لا يقدر عليه إلا الله ﷻ وهذا شرك. فمن استغاث بغير الله من جن، أو إنس، أو غائبين، أو أموات، فإن هذا شرك بالله ﷻ فالاستغاثة بالأموات، وبالغائبين من الشياطين والجن هذا شرك بالله ﷻ النوع الثاني: الاستغاثة بالمخلوق الحاضر الحي فيما يقدر عليه، هذا جائز قال تعالى في قصة موسى: ﴿فَاسْتَعِذْهُ الْإِلَهِ مِنْ شَيْعُونِهِ عَلَى الْإِلَهِ مِنْ تَعَاوُنِهِ﴾

[القصص: ١٥].

## الذبح أقسامه ودليله

ودليل الذبح قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ تَعَالَى﴾ [الأنعام: ١٦٢].

ومن السنة: «لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لغير الله»<sup>(١)</sup> [٢٥].

## [٢٥] الذبح على أربعة أقسام:

الأول: الذبح على وجه التقرب والتعظيم لأحد ما، وهذا لا يجوز إلا لله ﷻ؛ لأنه من العبادات المالية، فلا يجوز الذبح للجن، ولا للشياطين، ولا للملوك وروساء، تعظيماً لهم؛ لأن هذه عبادة لا تجوز إلا لله ﷻ.

فالذين يذبحون للجن من أجل السلامة من شرهم، أو من أجل شفاء المرضى، ثم يفعله الكهان والمنجمون الذين يدعون العلاج ويقولون للناس: اذبحوا كذا لأحد شفاء مريضكم، ولا تذكروا اسم الله عليه، هذا شرك أكبر يخرج من الملة، وهذا الذي قال الله تعالى محذراً من فعله لغير الله: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ تَعَالَى﴾. وقال: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَحْسِرْ﴾ [الكوثر: ٢]. أي: واذبح لربك.

الثاني: الذبح من أجل أكل اللحم، هذا لا بأس به؛ لأنه ما ذبح من أجل التقرب بتعصيه لأحد، وإنما ذبح لحاجة والأكل منه، فهذا لا بأس به؛ لأنه ليس نوعاً من عبادة ويذبح لبيع اللحم.

<sup>(١)</sup> أخرجه مسلم (١٩٧٨) من حديث علي بن أبي طالب ﷺ.



## النذر ودليله

ودليلُ النَّذْرِ: ﴿يُؤْفُونَ بِالَّذِئْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ [الإنسان: ٧٠-٧٦].

الثالث: الذبح على وجه الفرح والسرور، بمناسبة زواج، أو مناسبة نور مسكن جديد، أو قدوم غائب، أو ما أشبه ذلك بجمع الأقارب، ويذبح من به إظهار الفرح والسرور بها حصل له، هذا لا بأس به؛ لأنه ليس فيه تعظيم لأحد، ولا تقرب لأحد، وإنما هو من باب الفرح والسرور في شيء حصل.

الرابع: الذبح من أجل التصديق باللحم على الفقراء والمساكين والمعوذين. يعتبر سنة وهو داخل في العبادة.

[٢٦] النذر: هو إلزام الإنسان نفسه بشيء لم يلزمه بأصل الشرع، كأن يندب يصوم، أو يندب أن يتصدق بكذا، فيلزمه الوفاء بنذره؛ لقول النبي ﷺ: «من نذر أن يطيع الله فليطعه»<sup>(١)</sup>. والنذر نوع من أنواع العبادة لا يجوز إلا لله، فمن نذر لقبه أو صنم، أو غير ذلك فقد أشرك بالله ﷻ، وهو نذر معصية وشرك، وقد قال النبي ﷺ: «ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*\*\*

(١) أخرجه البخاري (٦٦٩٦ و ٦٧٠٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) أخرجه البخاري (٦٦٩٦ و ٦٧٠٠) من حديث عائشة رضي الله عنها.

## الأصل الثاني: معرفة دين الإسلام

تعريف الدين :

الأصل الثاني: معرفة دين الإسلام بالأدلة [٢٧].

[٢٧] فلما فرغ الشيخ من بيان معرفة الأصل الأول، وهو معرفة الله ﷻ بالأدلة، انتقل إلى بيان الأصل الثاني، وهو معرفة دين الإسلام بالأدلة.

فقال: الأصل الثاني: معرفة دين الإسلام بالأدلة، ثم عرفه وبين معناه ثم ذكر مراتبه. وقوله -رحمه الله-: «معرفة دين الإسلام»: الدين يراد به الطاعة، يقال: دان له إذا أطاعه فيما أمر وترك ما نهى.

ويطلق الدين، ويراد به الحساب، كما في قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الحاقة: ٤]. ويقال: دانه إذا حاسبه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا آدْرَبَكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ [الحاقة: ١٧] ثم ما ذممت ما يَوْمَ الدِّينِ أي: يوم الحساب: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ سِتًّا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار: ١٧-١٩].

قوله: «بالأدلة» أي: أن معرفة دين الإسلام لا تكون بالتقليد، أو تكون مختص من عند الإنسان، الدين لا بد له من أدلة من الكتاب والسنة.

وهو الاستسلام له بالتوحيد، والانقياد له بالطاعة، والبراءة من الشرك وأهله [٢٨].

أما الإنسان الذي لا يعرف دينه؛ وإنما يقلد الناس، ويكون إمعة مع الناس فهذا لن يعرف دينه وحرى به أنه إذا سئل عنه في القبر أن يقول: هاه، هاه، لا أدري. سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته<sup>(١)</sup>.

فواجب على الإنسان أن يعرف دينه بالأدلة من كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ ولا يعرف هذا إلا بالتعلم.

[٢٨] الإسلام مأخوذ من أسلم للشيء إذا انقاد له، أسلم نفسه للقتل، خضع للقتل، فأسلم نفسه للشيء إذا انقاد له.

فالإسلام هو إسلام الوجه والقصد والنية له ﷻ: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النساء: ١٢٥].

﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١١٢]. أي: أخلص عمله لله ﷻ. ونفذ الله عن طواعية واختيار ورغبة ومحبة.

الاستسلام لله بالتوحيد: وهو أفراد الله -جل وعلا- بالعبادة، وهذا هو معنى التوحيد، فمن عبد الله وحده لا شريك له، فقد استسلم له.

قوله: «والانقياد له سبحانه بالطاعة»: فيها أمرك به، وما نهاك عنه، فمأمور به تفعله، وما نهاك عنه تحتنبه طاعة لله ﷻ.

(١) انظر ما سلف (ص ١٦).

قوله: «والبراءة من الشرك وأهله»: البراءة معناها الانقطاع والاعتزال، والبعد عن شرك وأهل الشرك، بأن تعتقد بطلان الشرك فتبتعد عنه، وتعتقد وجوب عداوة المشركين لأنهم أعداء الله ﷻ، فلا تتخذهم أولياء إنما تتخذهم أعداء؛ لأنهم أعداء لله ورسوله ولدينه، فلا تحبهم ولا تواليهم؛ وإنما تقاطعهم في الدين، وتبتعد عنهم. وتعتقد بطلان ما هم عليه، فلا تحبهم بالقلب، ولا تناصرهم بالقول والفعل؛ لأنهم أعداء لربك وأعداء لدينك، فكيف تواليهم وهم أعداء الإسلام؟!

لا يكفي أنك تستسلم لله، وتنقاد له بالطاعة، وأنت لا تبرأ من الشرك، ولا من المشركين، هذا لا يكفي، ولا تعد مسلماً حتى تتصف بهذه الصفات:

أولاً: الاستسلام لله بالتوحيد.

ثانياً: الانقياد له بالطاعة.

ثالثاً: البراءة مما يضاد التوحيد، ويضاد الطاعة وهو الشرك.

رابعاً: البراءة من أهل الشرك.

بتحقيق هذه الصفات تكون مسلماً، أما إذا نقصت صفة واحدة منها، فإنك لا تكون مسلماً، فهذه الكلمات الثلاث لخص الشيخ تعريف الإسلام، وكم من من لا يعرف معنى الإسلام، لأنه لم يتعلم هذا الشيء، ولو قيل له: ما هو الإسلام؟ لم يجب جواباً صحيحاً.



## مراتب الدين

المرتبة الأولى: الإسلام.

وهو ثلاث مراتب:

الإسلام [٢٩].

والإيمان، والإحسان [٣٠].

[٢٩] معنى المراتب: الدرجات؛ لأننا قلنا: إن الدين ثلاث درجات بعضها أعز من بعض، أول مرتبة من مراتب الدين هي الإسلام، ثم بعدها الإيمان، ثم بعد الإحسان، فالإسلام أوسع، والإيمان أضيق من الإسلام، والإحسان أضيق من الإيمان. فدائرة الإسلام واسعة، المنافقون يدخلون فيها إذا انقادوا إلى الإسلام وأظهروه والتزموا به ظاهراً، إذا صلّوا مع المسلمين، وزكوا وعملوا الأعمال لظاهرة. يسمون مسلمين، وتطبق عليهم أحكام المسلمين في الدنيا، فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، لكنهم في الآخرة في الدرك الأسفل من النار؛ لأنهم ليسوا عندهم إيمان وإنما عندهم إسلام ظاهري فقط.

[٣٠] قوله: «الإيمان»: هذه هي المرتبة الثانية، والمؤمنون يتفاوتون، منهم الأبرار، والمقربون هم أصحاب أعلى الدرجات، والأبرار دوس، ومنهم الظالم لنفسه، وهو المرتكب للكبائر التي هي دون الشرك، فهو مؤمن وسليح، أو مؤمن ناقص الإيمان، قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِكَ

وكل مرتبة لها أركان [٣١].

قَتَنَهُمْ ظِلَالٌ لِنَفْسِهِمْ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ تَفَضُّلُ الْكَافِرِ [فاطر: ٣٢].

قوله: «الإحسان»: هذه هي المرتبة الثالثة، وهي الإحسان، وهي أن يحسن لعبده فيها بينه وبين الله، في عبادة الله ﷻ، وذكر النبي ﷺ الإحسان فقال: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه، فإنه يراك»<sup>(١)</sup>. أي: يكون عندك علم يقيني أن الله يراك أينما كنت.

[٣١] قوله: «وكل مرتبة لها أركان»: والأركان جمع ركن، وهو ما يقوم عليه الشيء.

فأركان الشيء جوانبه التي يقوم عليها، ولا يقوم بدونها، وتكون بداخل الشيء، خلاف الشروط فهي تكون خارج الشيء، مثل شروط الصلاة فهي خارج صلاة قبلها، وأما أركان الصلاة فإنها بداخلها، مثل تكبيرة الإحرام وقراءة فاتحة، فإذا اختل شيء منها فإن الصلاة لا تصح، كما لو فقد شيء من أركان البنيان فإنه لا يقوم ولا يعتمد.

\*\*\*

<sup>(١)</sup> أخرجه من حديث طويل أخرجه البخاري (٥٠)، وأخرجه مسلم (٩، ١٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

## أركان الإسلام

## شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله

معناها ودليلها:

فأركان الإسلام خمسة: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج بيت الله الحرام [٣٢].

[٣٢] لا يقوم الإسلام إلا على هذه الأركان، إذا فقدت فإن الإسلام لا يستقيم، وبقية الطاعات مكملات لهذه الأركان، كل الطاعات وأفعال الخير كلها مكملات لهذه الأركان، ولهذا سأل جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ بحضرة الصحة قال: أخبرني عن الإسلام، قال: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً»<sup>(١)</sup>.

ففسر الإسلام بأنه هذه الأركان الخمسة، لكن حديث ابن عمر يبين أن هذه الخمسة هي مباني الإسلام، فقال: «بني الإسلام على خمس»<sup>(٢)</sup>. أي: أن هذه الخمس ليست هي الإسلام كله لكنها أركانه ومبانيه التي يقوم عليها، وبقية الشروعات مكملات ومتممات لهذه الأركان.

(١) سبق ترجمته (ص ١٢٥).

(٢) أخرجه البخاري (٨)، وأخرجه مسلم (١٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

فدليل الشهادة: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَلَمَّ يَكُنْهُ وَأَوَّلُوا أَلَمَ قَائِمًا تَبَيَّنَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَهْدِيُّ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ١٨] [٣٣].

[٣٣] قوله تعالى: ﴿شَهِدَ﴾ أي: حكم وقضى وأعلم وبين وألزم، فالشهادة من الله تدور على هذه المعاني الخمسة: الحكم والقضاء والإعلان والبيان والإلزام. فمعنى شهد: أي: قضى سبحانه، وأعلم وأخبر، وألزم عباده بذلك، أنه لا إله إلا هو. لا إله: لا نافية تنفي جميع ما عُبد من دون الله. إلا هو: مثبت العبادة لله وحده.

ومعنى أنه لا إله إلا هو: أي: لا معبود بحق إلا الله ﷻ، أما من عبد غير الله، من عباده باطلة، لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَأْتِكُمُ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتُمْ هُمْ الْعَالِيُّ الْحَكِيمُ﴾ [الحج: ٦٢].

شهد لنفسه ﷻ بالوحدانية، وهو أصدق القائلين، وشهادته ﷻ أصدق شهادت؛ لأنها صادرة عن حكيم خبير عليم، يعلم كل شيء، فهي شهادة صادقة.

والملائكة: شهدوا أنه لا إله إلا هو، وهم عالم خلقهم الله لعبادته، ملائكة شامعون عباد مكرمون خلقهم الله لعبادته، يسبحون الليل والنهار لا يفترون، وأيضاً حفيظون لله لتنفيذ أوامره في الكون، وكل إليهم تنفيذ ما يأمر به ﷻ من أمور الكون، فكل منكم منهم موكل بعمل، وشهادتهم شهادة صدق؛ لأنهم أهل علم وعبادة وعرف بالله ﷻ، وهم من أفضل الخلق على الخلاف، هل صالح البشر أفضل من ملائكة. أو الملائكة أفضل من صالح البشر؟ على خلاف.



وأولو العلم: صنفان: الملائكة، والصنف الثاني: أولو العلم من البشر، وأولو العلم لا يشهدون إلا بما هو حق بخلاف الجاهل لا اعتبار بشهادتهم، وكل عالم من خلق الله يشهد الله بالوحدانية، وأنه لا إله إلا هو، وهذا فيه تشريف لأهل العلم حيث إن الله قرن شهادتهم مع شهادته ﷻ وشهادة ملائكته.

اعتبر شهادة أهل العلم من الخلق ودل على فضلهم وشرفهم ومكانتهم على أعظم مشهود به وهو التوحيد.

والمراد بأولي العلم: أهل العلم الشرعي لا كما يقوله بعض الناس: إن أهل العلم المراد بهم أهل الصناعة والزراعة، فهؤلاء لا يقال لهم أهل العلم على وجه الإطلاق؛ لأن علمهم محدود مقيد، بل يقال: هذا عالم بالحساب، عالم باهندسة، عالم بالطب، ولا يقال لهم: أهل العلم مطلقاً؛ لأن هذا لا يطلق إلا على أهل العلم الشرعي.

وأيضاً أكثر هؤلاء أهل علم دنيوي، وفيهم ملاحدة يزيدهم علمهم - غالباً - جهلاً بالله ﷻ وغروراً وإحاذاً كما تشهدون الآن في الأمم الكافرة، إنهم متقدمون في الصناعات، وفي الزراعة؛ لكنهم كفار فكيف يقال: إنهم أهل العلم الذين ذكرهم الله في قوله: ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾؟! هذا غير معقول أبداً.

وكذلك قوله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]. المراد: علم الشرع الذين يعرفون الله حق معرفته، ويعبدونه حق عبادته، ويخشونه.

أما هؤلاء فأغلبهم لا يخشون الله ﷻ؛ بل يكفرون بالله ويحذونه، ويدعون أن العالم ليس له رب، وإنما الطبيعة هي التي توجده وتتصرف فيه، كما هو عند نشوئين، إنهم ينكرون الرب ﷻ مع أن عندهم علماً دنيوياً، كيف نقول: إن هؤلاء هم أهل العلم؟!

هذا غلط، فالعلم لا يطلق إلا على أهله، وهو لقب شريف لا يطلق على الملاحدة والكفار ويقال: هؤلاء أهل العلم!!

فالملائكة وأولو العلم شهدوا الله بالوحدانية.

إذن لا عبرة بقول غيرهم من الملاحدة والمشركين والصابئين الذين يكفرون بالله ﷻ، هؤلاء لا عبرة بهم ولا بقولهم؛ لأنه مخالف لشهادة الله وشهادة ملائكته وشهادة أولي العلم من خلقه.

وقوله: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾: منصوب على الحال من شهد، أي: حالة كونه قائماً ﷻ. والقسط: العدل، أي: أن الله ﷻ قائم بالعدل في كل شيء، والعدل ضد جور، وهو ﷻ حكم عادل لا يصدر عنه إلا العدل في كل شيء.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾: تأكيد للجمله الأولى.

﴿الْمُبِيزُ الْعَصِيمُ﴾: اسمان لله ﷻ يتضمنان صفتين من صفاته، وهما العزة والحكمة.

ومعناها: لا معبود بحق إلا الله، «لا إله» نافية جميع ما يُعبد من دونه. «إلا الله»: مثبتاً للعبادة له وحده لا شريك له في عبادته كما أنه ليس له شريك في ملكه [٣٤].

[٣٤] قوله: «ومعناها: لا معبود بحق إلا الله»، أي: معنى لا إله إلا الله ليس كما يقول أهل الباطل: لا خالق، ولا رازق إلا الله؛ لأن هذا توحيد الربوبية يقتضيه المشركون، وهم لا يقولون لا إله إلا الله، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [٣٥] وَيَقُولُونَ إِنَّا لَا تَارِكُونَ آلِهَتَنَا لِيُشَاعِيَ تَجْنُونَ [الصافات: ٣٥-٣٦] ألهتنا، أي: معبوداتنا ﴿لِيُشَاعِيَ تَجْنُونَ﴾ يعنون الرسول ﷺ، وصفوه بالشعر والخبير لأنه قال لهم: قولوا: لا إله إلا الله، ونهاهم عن عبادة الأصنام.

ولما قال لهم: قولوا: لا إله إلا الله. قالوا: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَٰهًا وَجِدًا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [ص: ٥]. يحسبون الآلهة متعددة.

فدل على أن معناها لا معبود بحق إلا الله، ولو كان معناها لا خالق ولا رازق إلا الله، فإن هذا يقرون به، ولا يهارون فيه، فلو كان هذا معناها ما امتنعوا من قول: لا إله إلا الله؛ لأنهم يقولون إذا سئلوا من خلق السموات والأرض؟ يقولون: الله. إذا سئلوا من الذي يخلق؟ من الذي يرزق؟ من الذي يحيي ويميت؟ ويدبر الأمر؟ يقولون: الله. هم يعترفون بهذا، فلو كان هذا معنى لا إله إلا الله لأقروا بهذا. لكن معناها لا معبود بحق إلا الله.

لو قلت: لا معبود إلا الله هذا غلط كبير؛ لأن المعبودات كلها تكون هي الله - نعم

وتفسيرها الذي يوضحها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٣٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ. مِنْهُ يَرْجُونَ [الزخرف: ٢٦-٢٨] [٣٥].

له عن هذا، لكن إذا قيدتها وقلت: بحق؛ انتفت المعبودات كلها إلا الله ﷻ، لا بد أن نقول: لا معبود حق، أو لا معبود بحق إلا الله، ثم يبين ذلك على لفظ الكلمة: لا إله: النفي، نفي للعبودية عما سوى الله.

إلا الله: هذا إثبات للعبودية لله وحده لا شريك له.

فلا إله إلا الله تشتمل على نفي وإثبات، ولا بد في التوحيد من النفي والإثبات، لا يكفي الإثبات وحده، ولا يكفي النفي وحده؛ بل لا بد من النفي والإثبات كما قال تعالى: ﴿مَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ﴾، ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾.

فلو قلت: الله إله هذا. لا يكفي، اللات إله، والعزى إله، ومناة إله، كل الأصنام تسمى آلهة.

فلا بد أن نقول: لا إله إلا الله، فلا بد من الجمع بين النفي والإثبات حتى يتحقق توحيد ويستفي الشرك.

[٣٥] خير ما يُفسر القرآن القرآن، فلا إله إلا الله فسرّها الله في القرآن، وذلك في قول الخليل عليه الصلاة والسلام - فيها ذكر الله عنه: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ﴾ هذا النفي، لا إله. ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾: يعني: إلا الله، هذا الإثبات.

فهذه الآية تفسير معنى لا إله إلا الله تماماً.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَّخِذِ الْكَافِرُ تَعَالُؤًا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ نَبِّئِدْ إِلَّا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٦٤] [٣٦].

[٣٦] وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَّخِذِ الْكَافِرُ تَعَالُؤًا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ إِلَّا نَبِّئِدْ إِلَّا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا﴾ هذه الآية من سورة آل عمران نزلت في وفد نجران النصراني الذين قدموا على النبي ﷺ، وناظروه وسألوه، وحصل بينهم وبينه كلام طويل، وهم نصارى من نصارى العرب، وفي النهاية طلب النبي ﷺ منهم المباهلة: ﴿قُلْ تَعَالَوْا نَتْلُكُمْ آيَاتِنَا وَأَنْبَاءَكُمْ وَفَسَادَنَا وَفَسَادَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَمِئْتِ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ [آل عمران: ٦١].

فلما طلب منهم المباهلة خافوا، ولم يباهلوه - عليه الصلاة والسلام -، ودعوا له الجزية؛ لأنهم يعلمون أنهم على باطل، وأنه رسول الله ﷺ.

نبتهل، أي: ندعو باللعنة على الكاذب منا، وكانوا يعلمون أنهم هم الكذوب، ولو باهلوه لنزلت عليهم النار وأحرقتهم في مكانهم، فقالوا: لا، لكن ندفع الجزية. ولا نباهلكم، فقبل النبي ﷺ منهم الجزية، لقد تبين لهم أن الله أمره بما في هذه الآية. وهذه الآية فيها معنى لا إله إلا الله، قوله: ﴿إِلَّا نَبِّئِدْ﴾ هذا النفي، وقوله:

﴿إِلَّا اللَّهَ﴾ هذا الإثبات، وهذا هو العدل الذي قامت له السموات والأرض، فالسموات والأرض قامت على التوحيد والعدل، لا نشرك في عبادته شيئاً، لا شئخ الذي تزعمون أنه رب وتعبدونه من دون الله، ولا غير المسيح ولا محمد - عليه الصلاة

والسلام. ولا أحد من الأنبياء، ولا من الصالحين، ولا من الأولياء: ﴿إِلَّا نَبِّئِدْ﴾. ولا الله ولا تشرك به شئاً.

﴿وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ كما اتخذتم الأحرار والرهبان الرب من دون الله تعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَنَسِيَ آيَاتِ اللَّهِ أَنْبَاءَ مَنْ تَرْبَعُونَ﴾ [التوبة: ٣١].

واتخاذ الأحرار والرهبان من دون الله بينه رسول الله ﷺ في أنه طاعتهم في غلب ما حرم الله، وتحريم ما أحل الله<sup>(١)</sup> هذا معنى اتخاذهم أرباباً من دون الله، إذا كانوا يحللون ما حرم الله، ويحرمون ما أحل الله فإذا أطاعوهم في ذلك، فقد غدوهم أرباباً؛ لأن الذي يشرع للناس، ويحلل ويحرم، هو الله ﷻ.

﴿فَمَنْ تَوَلَّوْا﴾ ولم يقبلوا دعوة التوحيد ﴿فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ شهروهم على أنكم موحدون وأنهم كفار، بينوا لهم بطلان ما هم عليه، ففي هذه الآية انبعاث من دين المشركين والمصارحة بذلك، اشهدوا بأننا مسلمون، ففي هذا وجوب إعلان بطلان ما عليه المشركون، وعدم السكوت عن ذلك، والإعلان عن إعلان الشرك والرد على أهله.

أخرج حديث علي بن حاتم رضي الله عنه الذي أخرجه الترمذي (٣٠٩٥)، وفيه: قال رسول الله ﷺ: «أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم؛ ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلووه، وإذا حرموا عليهم شيئاً حرموه».



## \* والخلاصة:

أن لا إله إلا الله لها ركنان: هما النفي والإثبات، فإذا قيل لك: ما هي أركان لا إله إلا الله، فتقول: النفي والإثبات.

وشروطها سبعة لا تنفع إلا بهذه الشروط نظمها بعضهم بقوله:

علم يقين وإخلاص وصدقك مع محبة وانقياد والقبول لها

فالعلم: ضده الجهل، فالذي يقول: لا إله إلا الله بلسانه ويجهل معناها،

لا تنفعه لا إله إلا الله.

واليقين: فلا يكون معه شك؛ لأن بعض الناس قد يعلم معناها؛ ولكن عنده شك

في ذلك، فليس علمه بصحيح، لا بد أن يكون عنده يقين بلا إله إلا الله، وأنها حق

والإخلاص: ضده الشرك، بعض الناس يقول: لا إله إلا الله؛ ولكنه لا يترك

الشرك، مثلما هو الواقع الآن عند عباد القبور، هؤلاء لا تنفعهم لا إله إلا الله؛ لأن من شروطها ترك الشرك.

والصدق: ضده الكذب؛ لأن المنافقين يقولون: لا إله إلا الله؛ لكنهم كذبو

في قلوبهم، لا يعتقدون معناها، قال الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ بِمَا رُسُلُ اللَّهِ وَأَلَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ١٠٢]

أَيُّهُمْ جُنَّةٌ [المنافقون: ١-٢].

ودليل شهادة أن محمدًا رسول الله قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ نَّبِيِّكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] [٣٧].

والمحبة: أن تكون محبًا لهذه الكلمة وليًا لأهلها، أما الذي لا يحبها أو لا يحب الله فإياها لا تنفعه.

والانقياد: ضد الإعراض والترك، وهو الانقياد لما تدل عليه من عبادة الله وحده لا شريك له، وامتنال أوامره، ما دمت اعترفت وشهدت أنه لا إله إلا الله يلزمك أن تنفذ لأحكامه ودينه، أما أن تقول: لا إله إلا الله، ولا تنقاد لأحكام الله وشرعه، فهذا لا تنفعك لا إله إلا الله.

والقبول: القبول المنافي للرد، بالألّا ترد شيئًا من حقوق لا إله إلا الله، وما تدل عليه؛ بل تقبل كل ما تدل عليه لا إله إلا الله، تقبله تقبلًا صحيحًا. وزيد شرط ثامن:

وإفساد ثامنها الكفران بما مع الإله من الأشياء قد ألهها أي: البراءة من الشرك، فلا يكون موحدًا حتى يتبرأ من الشرك: ﴿وَلَا قَالُوهُمْ إِلَٰهِي وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾ [الزخرف: ٢٢].

هذه شروط لا إله إلا الله، ثمانية شروط.

[٣٧] الركن الأول من أركان الإسلام مكون من شيئين:

الأول: شهادة أن لا إله إلا الله.

والثاني: شهادة أن محمدًا رسول الله.

فهما ركن واحد، الشق الأول: يعني الإخلاص في العبادة، والشق الثاني يعني متابعة الرسول ﷺ.

ودليل شهادة أن محمدًا رسول الله قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

وأدلة شهادة أن محمدًا رسول الله كثيرة من: الكتاب، والسنة، والمعجزات الباهرات؛ الدالة على رسالته ﷺ.

ومن الكتاب هذه الآية، يقول تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ فهذه شهادة من الله لهذا الرسول ﷺ بالرسالة، وبيان صفاته.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ اللام هذه لام القسم، ففيها قسم مقدر، تقديره: والله لقد جاءكم.

﴿قَدْ﴾: حرف تحقيق وتأكيد بعد تأكيد.

﴿جَاءَكُمْ﴾: أيها الناس، هذا خطاب لجميع الناس؛ لأن رسالته ﷺ عامة لجميع الثقلين، الإنس والجن.

﴿رَسُولٌ﴾: هو من أوحى إليه بشرع، وأمر بتبليغه، سمي رسولاً لأنه

مرسل من قبل الله ﷻ.

﴿مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾: أي من جنسكم من البشر، وليس ملكاً من الملائكة، وهذه سنة الله ﷻ أنه يرسل إلى البشر رسلاً منهم من أجل البيان، ومن أجل أن يتخاطبوا معهم؛ ولأنهم يعرفونه.

لو أرسل إليهم ملكاً ما استطاعوا أن يتخاطبوا معه؛ لأنه ليس من جنسهم، وأيضاً لا يتدبرون على رؤية الملك؛ لأنه ليس من جنسهم، من رحمته ﷻ أن أرسل إلى الناس رسلاً من جنسهم؛ بل ومن العرب ومن أشرف بيوت العرب نسباً، من بني هاشم الذين هم أشرف أنساب قريش، وقريش أشرف أنساب العرب، فهو خيار من خيار، يعرفونه، ويعرفون شخصه، ويعرفون نسبه، ويعرفون قبيلته، ويعرفون بلده، ولو كانوا لا يعرفونه فكيف يصدقونه؟ ولو كان بغير لغتهم فكيف يفهمون كلامه.

﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾.

فقوله: ﴿عَزِيزٌ﴾: يعني شاق عليه ﷻ.

﴿مَا عَنِتُّمْ﴾: يعني ما يشق عليكم، العنت معناه: التعب والمشقة، والرسول ﷺ يشق عليه ما يشق على أمته، وكان لا يريد لها المشقة وإنما يريد لها اليسر والسهولة. ولذلك جاءت شريعته ﷺ سهلة سمحة، قال ﷻ: «بعثت بالحنيفية السمحة»<sup>(١)</sup>.

قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨].

<sup>(١)</sup> أخرجه أحمد (٣٦/٦٢٣) (٢٢٢٩١) من حديث أبي أمامة الباهلي ﷺ.

وقال: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ [المائدة: ٦]. فشرعته سنينة تتماشى مع قدرة الناس، واستطاعة المكلفين، ولا تحمّلهم ما لا يطيقون.

ولهذا كان النبي ﷺ يحب لهم التيسير، وما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً، وكان يحب أن يأتي بالعمل ويتركه شفقة بأمته، يترك العمل. وهو يحب أن يأتي به من الأعمال الصالحة من أجل ألا يشق على أمته، هذه من صفاته، أنه يشق عليه ما يشق على أمته، ويسر بسرورها، ويفرح بفرحها، ومن كانت هذه صنته ولا شك أنه لا يأتي إلا بالخير والرحمة ﷺ.

﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي: على هدايتكم، وإخراجكم من الظلمات إلى النور، ولذلك كان يتحمل المشاق في دعوة الناس طلباً لهدايتهم، وإخراجهم من الظلمات إلى النور حتى قال الله له: ﴿لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٣]. أي: لعلك مهلك نفسك ألا تكونوا مؤمنين من أجل الحزن عليهم. فلا تحزن عليهم، وهذا من كمال نصحه ﷺ.

﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿رَءُوفٌ﴾: من الرأفة، وهي الرفق واللطف.

﴿رَحِيمٌ﴾: وصفه بالرحمة، فليس بغليظ: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْتِ بِدَلِيلٍ

كُنْتُمْ فَعَلًا غَلِيظٌ الْقَلْبُ لَا تَقْضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

ومعنى شهادة أن محمداً رسول الله: طاعته فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، وحناب ما عنه نهي وزجر، وألا يُعبَدَ الله إلا بما شرع [٣٨].

كان ﷺ متواضعاً لنا مع المؤمنين، يخفض لهم جناحه ويستقبلهم بالبشر والنجبة والعطف والإحسان، هذا من صفاته ﷺ.

ذكر الله خمس صفات في هذا الرسول ﷺ:

الأولى: أنه منكم.

الثانية: عزيز عليه ما عنتم.

الثالثة: حريص عليكم.

الرابعة: بالمؤمنين رءوف.

الخامسة: رحيم.

خمس صفات من صفات هذا النبي ﷺ، وخص المؤمنين بالرأفة والرحمة؛ لأنه ﷺ كن عبيطاً على المشركين والمعاندين، يغضب لغضب الله ﷻ، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا نَبَأٌ مِنْهُمْ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَطُ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرُ الْمَصِيرُ﴾.

الرحمة والرأفة خاصة بالمؤمنين، وهكذا المؤمنون بعضهم مع بعض: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]. هذه صفاته ﷺ.

[٣٨] شهادة أن محمداً رسول الله لها معنى ومقتضى ليست لفظاً يقال فقط. معناه: أن تعترف بلسانك وبقلبك أنه رسول الله، تنطق بلسانك وتعتقد ذلك شئت، أنه رسول الله ﷺ.



أما التلطف باللسان والإنكار بالقلب فهذه طريقة المنافقين، كما أخبرنا عنهم، بقوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَكَاذِبٌ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المائدة: ٢٠-٢١] جعلوا أيمانهم - أي: شهاداتهم - سترة يستترون بها، فصدوا عن سبيل الله، فدل على أن النطق باللسان لا يكفي.

وكذلك اعتقاد القلب مع عدم النطق باللسان لمن يقدر على النطق أيضاً لا يكفي. فإن المشركين يعلمون أنه رسول الله؛ لكنهم يعاندون، كما قال تعالى: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ لِيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ يَتَّبِعُونَ اللَّهَ يَحْدُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣] فهم بقلوبهم يعترفون بالرسالة، ويعرفون أنه رسول الله، لكن منعهم الكبر ومعه العناد من الإقرار برسالته.

وكذلك منعهم الحسد، كما عند اليهود، وعند مشركي العرب، وكان أبو جهل عمرو بن هشام يعترف ويقول: كنا نحن وبنو هاشم متساوين في كل الأمور، نكبه قالوا: منا رسول، وليس منكم رسول من أين تأتي برسول؟ فلذلك أنكروا رسالته حسداً لبني هاشم<sup>(١)</sup>، ويقول أبو طالب في قصيدته:

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا  
لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذلك مينا

(١) انظر: السيرة النبوية، لابن هشام (٢٥١/١) قصة استماع قريش إلى قراءة النبي ﷺ.

يعترف بقلبه برسالة محمد؛ لكن منعه الحمية الجاهلية لقومه، فلم يكفر بدين عبد لمضب الذي هو عبادة الأصنام، فهم يعترفون بنبوته بقلوبهم، فلا يكفي الاعتراف بالقلب أنه رسول الله؛ بل لابد أن ينطق بلسانه.

ثم لا يكفي النطق باللسان والاعتراف بالقلب؛ بل لابد من أمر ثالث، وهو الذبح، قال الله تعالى فيه: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٧]. حتى لو نصره مثل أبي طالب وحمى دونه، وهو يعرف أنه رسول الله لكن لم يتبعه، فإنه ليس بمسلم حتى يتبعه، ومن قال الشيخ: ومعنى شهادة أن محمداً رسول الله: طاعته فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وألا يعبد الله إلا بما شرع.

فلا بد من الاعتراف برسالته ظاهراً وباطناً واعتقاداً، ولا بد من اتباعه ﷺ، ويخص ذلك في هذه الأربع كلمات التي ذكرها الشيخ - رحمه الله -.

الأولى: طاعته فيما أمر، يقول الله - جل وعلا -: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]. ويقول سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤]. فقرن طاعة الرسول مع طاعته ﷺ، وقرن معصية الرسول مع معصيته: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ [الجن: ٢٣]. وقال: ﴿وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [النور: ٥٤]. فلا بد من طاعته ﷺ، فالذي يشهد أنه رسول الله تلزمه طاعته فيما أمر ونهى تعالى: ﴿وَمَا أَلَيْنَاكُمْ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

وقوله: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبْتَهُمْ ضَرْبٌ مِنْ آيَاتِنَا فَتَحْطُوا بِأَعْقَابِهِمْ لَمْ يَأْتُوا بِالْحَقِّ بَلْ كَانُوا هَاطِلِينَ﴾ [النور: ٦٣]. عن أمره، أي: عن أمر الرسول، فلا بد من طاعة الرسول ﷺ.

الثانية: تصديقه فيما أخبر؛ لأن الرسول ﷺ أخبر عن أمور كثيرة مغيبة، أخبر عن الله، وعن الملائكة، وأخبر عن أمور غائبة، وأخبر عن أمور مستقبلية من قبـة الساعة، وأشراط الساعة، والجنة والنار، وأخبر عن أمور ماضية عن أحوال الأمم السابقة، فلا بد من تصديقه فيما أخبر، لأنه صدق لا كذب فيه، قال تعالى: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ أَلْوَيْنِ أَنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ [النجم: ٣-٤].

الرسول ﷺ لا يتكلم بهذه الأخبار، أو هذه الأوامر والنواهي، لا يتكلم شيء من عنده - عليه الصلاة والسلام -، إنما يتكلم بوحى من الله ﷻ فأخبره صدق، ومن لم يصدقه فيما أخبر فليس بمؤمن ولا صادق في شهادته أنه رسول الله، كيف يشهد أنه رسول الله ويكذبه في أخباره؟! كيف يشهد أنه رسول الله ولا يطيع أمره؟

الثالثة: اجتناب ما نهى عنه وزجر: اجتناب ما نهك عنه الرسول ﷺ. هناك عن أقوال وأفعال وصفات كثيرة، ولا ينهى ﷺ إلا عن شيء فيه ضرر وفيه شر، ولا ينهى إلا بشيء فيه خير وفيه بر، فإذا لم يحتجب العبد ما نهى عنه رسول الله ﷺ لم يكن شاهداً له بالرسالة؛ بل صار متناقضاً، كيف يشهد أنه رسول الله، ولا يحتجب ما نهى عنه الرسول ﷺ، والله تعالى يقول: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧].

قال ﷺ: «إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»<sup>(١)</sup>. ولا بد من اجتناب ما نهى عنه ﷺ.

الرابعة: ألا يعبد الله إلا بما شرع: تقيّد في العبادات بما شرعه الله لرسوله ﷺ. ولا تات بعبادة لم يشرعها الرسول ﷺ، وإن كان قصدك حسناً، وإن كنت تريد لأخرك، لكن هذا عمل باطل؛ لأنه لم يأت به الرسول ﷺ. النية لا تكفي؛ بل لا بد من اتباع.

فالعبادات توقيفية لا يجوز الإتيان بعبادات لم يشرعها رسول الله ﷺ، قال رسول الله ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»<sup>(٢)</sup>.

وقال ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، تمسكوا بها وعصوا عليها بالنواجز، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»<sup>(٣)</sup>.

فالإتيان بعبادة لم يشرعها رسول الله ﷺ تعتبر بدعة منكراً منتهياً عنها، وإن قال: «فلان، أو فلان، أو فعلها من فعلها من الناس ما دامت خارجة عما جاء به الرسول ﷺ»

(١) أخرجه البخاري (٧٢٨٨)، ومسلم (١٣٣٧) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

(٢) سنن ترمذي (ص ٢٠).

(٣) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢، ٤٣)، وأحمد (٣٧٣ / ٢٨) ٢٧١٤٤ من حديث العرياض بن سارية رضى الله عنه.

ودليل الصلاة والزكاة وتفسير التوحيد قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ [البينة: ٥] [٣٩].

فإنها بدعة وضلالة، فلا يعبد الله إلا بما شرع على لسان رسوله، والمحدثات والخرافات كلها عمل باطل، ونقص وضلال على من أتى بها، وإن كان يقصد بها الخير ويريد الأجر، فإن العبرة ليست بالمقاصد، وإنما العبرة بالاتباع والطاعة والانقياد. ولأن أحراراً تأتي بها نشاء ونستكثر من العبادات ما نشاء لما احتجنا إلى بعثة الرسول ﷺ.

ولكن من رحمة الله بنا لم يكلنا إلى عقولنا، ولم يكلنا إلى فلان وفلان من الناس؛ لأن هذه الأمور مردها إلى الشرع إلى الله ورسوله، ولا ينفع منها إلا ما ذكر موافقاً لما شرعه الله ورسوله، ففي هذا الابتعاد عن جميع البدع، ومن ابتدع شيئاً في الدين لم يأت به الرسول ﷺ فإنه لم يشهد أنه رسول الله، لم يشهد الشهادة الحقيقية، لأن الذي يشهد أنه رسول الله ﷺ شهادة حقيقية يتقيد بها شرعه، ولا يحدث شيئاً من عنده أو يتبع شيئاً محدثاً من سبقه.

هذا معنى شهادة أن محمداً رسول الله ليست ألفاظاً تقال باللسان فقط من غير التزام، ومن غير عمل، ومن غير تقيد بها جاء به هذا الرسول ﷺ.

[٣٩] فالصلاة هي الركن الثاني من أركان الإسلام، والزكاة هي الركن الثالث، وهي قرينة الصلاة في كتاب الله، الصلاة عمل بدني، والزكاة عمل مادي. وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: «والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة».

استمع أناس من دفع الزكاة بعد وفاة الرسول ﷺ قاتلهم أبو بكر رضي الله عنه، وقال: «والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، والله لو منعوني عقالاً - وفي رواية: عناقاً - لم يؤذوني، لم يؤذوني لرسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه».

فالزكاة حق واجب في الأموال، وهي ركن من أركان الإسلام، وهي قرينة الصلاة في كتاب الله ﷻ في كثير من الآيات، ومنها هذه الآية: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾.

دليل التوحيد في أولها في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾. وهو تفسير التوحيد، وهو عبادة الله مع الإخلاص له، وترك عبادة ما سواه، فالدين وتوحيد والعبادة بمعنى واحد.

﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: العبادة، هذا تفسير التوحيد، لا كما يقوله علماء الكلام: إنه لا فرق بين الله هو الخالق الرازق المحيي المميت هذا توحيد الربوبية، والمطلوب هو توحيد الألوهية الذي دعت إليه الرسل، ولا يصير المسلم مسلماً إلا إذا جاء به.

فما من جاء بتوحيد الربوبية فقط، فهذا ليس مسلماً بدليل أن المشركين يعترفون به، ويعترفون به، ولم يدخلهم في الإسلام، ولم يمنع من قتلهم بسبب مواضع توحيدهم هذا؛ لأنهم ليسوا موحدين لما أشركوا بالله ﷻ في العبادة؛ وهو تفسير التوحيد من كتاب الله لا من كتاب فلان وفلان، كتاب «الجوهر»<sup>(١)</sup>.

كتاب «جوهر التوحيد» كتاب يقرر مذهب الأشاعرة، وفيه مخالقات كثيرة لمذهب أهل السنة والجماعة.



ودليل الصيام: ﴿يَتَذَكَّرُ أَلَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى  
النَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٨٣] [٤٠].

ذكر ثمانية مصارف وحصرها بـ: «إنها» فلا يكون صرفها في غير هذه المصارف  
شريعة، فمن صرفها في غير مصارفها الثمانية لم يكن قد أتى الزكاة، ولو أنفق أموالاً  
مئة ملايين أو مليارات وسماها زكاة، ولا تكون زكاة حتى توضع في مواضعها  
نبي حصرها الله تعالى فيها، هذا معنى إيتاء الزكاة.

وأيضاً في وقتها أي: يخرجها وقت وجوبها، لا يتباطأ ويتأخر ويتكاسل، طيبة  
بها نفسه، أي: لا يعتبرها مغرمًا أو خسارة؛ وإنما يعتبرها مغنماً له.

هذه الأمور الثلاثة هي: ﴿وَيُنِشِءُ الْقِيَمَةَ﴾ الدين: الملة، القيمة: صفة لموصوف  
بحسب تقديره دين الملة القيمة، أي: المستقيمة.

هذا دليل الصلاة والزكاة وتفسير التوحيد.

[٤٠] الصيام لا يجب إلا على المسلمين، أما الكفار لو فعلوه ما صح منهم  
حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله ﷺ، ما داموا على الكفر فإنهم لا  
تصحهم العبادات لا صيام ولا غير صيام؛ ولذلك خاطب به المؤمنين خاصة؛ لأنهم  
مؤمنين يستجيبون، وهم الذين يصح منهم الصيام، ويقبل منهم الصيام.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ معنى كتب: فرض، مثل قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ  
الْحَجُّ﴾ [البقرة: ٢١٦]. يعني: فرض عليكم القتال، فالكاتب في كتاب الله معناه  
الفرض.

أو كتاب «المواقف»<sup>(١)</sup>، أو كتب علماء الكلام، لا يؤخذ تفسير التوحيد من هذه الكتب  
وإنما يؤخذ من كتاب الله، ومن سنة رسول الله ﷺ، ومن كتب أهل السنة وجماعة  
الذين يتمسكون بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ.

ودليل الصلاة في قوله تعالى: ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ والمعنى أن يأتوا بها كما أمر الله  
بِحَقِّهَا بشروطها وأركانها وواجباتها، أما مجرد صورة الصلاة فإنها لا تكفي، وهذا ما بين  
ويصلوا، بل قال: ويقيموا الصلاة، ولا تكون الصلاة قائمة إلا إذا أتى بها كما أمر الله  
أما الذي يصلي مجرد صورة في أي وقت يشاء، أو بدون طهارة، وبدون  
طمأنينة، ولا يأتي بمتطلبات الصلاة، هذا لم يصل، ولهذا قال ﷺ للمسيء في صلاته  
الذي لا يطمئن في صلاته قال له: «ارجع فصل، فإنك لم تصل»<sup>(٢)</sup>.

ليس مقصوداً صورة الصلاة من قيام وركوع وسجود وجلوس فقط، ليس هذا  
المقصود؛ بل المقصود أن يؤتى بها كما شرع الله ﷻ مستوفية لكل متطلباتها الشرعية  
ثم ذكر دليل الزكاة بقوله تعالى: ﴿وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي: يدفعوا الزكاة للمستحقين  
لها، الذين ذكرهم الله تعالى في قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالتَّجَارِبِ  
عَلَيْهَا وَالْمَوْلَةِ فَلَوْلَهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَدِيرِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآبَنِ السَّبِيلِ قَرِيبَةً  
مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٦٠].

(١) كتاب «المواقف في علم الكلام» للإيجي.

(٢) أخرجه البخاري (٧٥٧)، ومسلم (٣٩٧) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: كما فرض على الذين من قبلك من الأمم، فدل على أن الصيام كان معروفاً عند الأمم السابقة وفي الشرائع القديمة. ويختص به شريعة محمد ﷺ.

والنفس قد تتناقل الصيام لما فيه من كبح جماحها ومنعها من الشهوات، وجل وعلا - بين أنه سُنته في خلقه وأنه على جميع الأمم، حتى في الجاهلية كان الصيام معروفاً، كانوا يصومون يوم عاشوراء.

﴿لَمَلَكُمْ تَتَّقُونَ﴾ هذا بيان للحكمة من الصيام، فلعلكم تتقون: بيان للحكمة في مشروعية الصيام، وهو أنه يسبب التقوى؛ لأن الصيام يترك به الإنسان مأثوره وشهواته ومرغوباته تقريباً إلى الله ﷻ فيكسبه التقوى، كما أنه يكسر أيضاً شهوة النفس وحدتها؛ لأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، فمع تناول الشهوات يتسلط الشيطان، ومع ترك الشهوات يضعف مجرى الدم فيطرد الشيطان عن نفسه. ففي الصيام حصول التقوى التي هي جماع الخير كله.

فهذه فائدة الصيام أنه يسبب التقوى، تقوى الله ﷻ، واتقاء محاربه والشهوات المحرمة؛ لأن الإنسان إذا ترك المباحات طاعة لله كان من باب أولى أن يترك المحرمات، الصيام يدربه على تجنب الحرام، ويديره على التمكن من طاعة الأمانة بالسوء، ويطرد عنه الشيطان، ويلين قلبه للطاعة.

ودليل الحج: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [آل عمران: ٩٧] [٤١].

ونذلك تجد الصائم أقرب إلى الخير من المفطر، تجده يحرص على تلاوة القرآن وعن صلاة، ويذهب إلى المسجد مبكراً، الصيام لينه للطاعة وهذبته، كل هذا بحر في قوته: ﴿لَمَلَكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

فالشاهد من الآية قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ هذا دليل على فرضية صيام، وفسره بقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [البقرة: ١٨٥]. لأن قوله ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ مجمل ففسره بقوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥].

[٤١] ادعى اليهود أنهم مسلمون، وأنهم على دين إبراهيم فامتنعهم الله - حر وعلا - في هذه الآية، وقال: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ﴾ فإن كنتم مسلمين فحجوا؛ لأن الله فرض حج على المسلمين، فإذا لم تحجوا وأبيتتم الحج، فهذا دليل على أنكم لستم مسلمين، بسنة عن ملة إبراهيم ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ﴾.

والله أي: هذا فرض وحق وواجب لله ﷻ على الناس. حج: معناه في اللغة: القصد.

الحج شرعاً: قصد الكعبة المشرفة والمشاعر المقدسة في وقت مخصوص لأداء مناسك مخصوصة، وهي مناسك الحج.

حج البيت، أي: الكعبة، وما حولها من المشاعر تابع لها.

من استطاع إليه سبيلاً: هذا بيان شرط الوجوب، وهو الاستطاعة بالنسبة والاستطاعة المالية، الاستطاعة البدنية بأن يكون قادراً على المشي والركوب والانتقل من بلده إلى مكة في أي مكان من الأرض، هذه البدنية، يخرج العاجز عجزاً مستمراً كالمريض مرضاً مزماً والكبير الهرم، فهذا ليس عنده استطاعة بدنية، فإن كان عنده استطاعة مالية فإنه ينيب من يخرج عنه حجة الإسلام.

أما الاستطاعة المالية فهي توفر المركب الذي ينقله، الراحلة، أو السيارة، أو الطائرة، أو الباخرة كل وقت بحسبه، ويكون عنده مال يستطيع أن يوفر له المركب الذي يمتطيه لأداء الحج، وأيضاً الزاد يكون عنده زاد ونفقة له في السفر دهراً وإياباً، ولمن يموئهم يكون عندهم كفايتهم إلى أن يرجع إليهم، فالزاد معناه أن يكون عنده ما يكفيه في سفره، ويكفي من يموئ من أولاده والديه وزوجته، وكل من تلزمه نفقته يؤمّن لهم ما يكفيهم حتى يرجع إليهم بعد تأمين سداد الديون إن كان عليه ديون، يكون هذا المال فاضلاً بعد سداد الديون، فإذا توفر هذا فيكون هو السبيل، «الزاد والراحلة»<sup>(١)</sup>. كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

ومن لم يستطع، أي: من ليس عنده زاد، ولا راحلة فليس عليه حج؛ لأنه غير

مستطيع، فشرط وجوب الحج هو الاستطاعة.

(١) أخرجه الترمذي (٨١٣)، وابن ماجه (٢٨٩٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وأخرجه ابن جرير (٢٨٩٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

ولما كان الحج يؤتى إليه من بعيد من كل أقطار الأرض، من كل فج عميق، ويحتاج إلى مؤنة، وفيه مشقة وتعب، وقد يحصل فيه أخطار فمن رحمة الله أن جعله في عمر مرة واحدة، وما زاد عليها فهو تطوع، هذا من رحمة الله ﷻ حيث لم يوجب عليه سنة كل سنة، كما قال النبي ﷺ: «إن الله فرض عليكم الحج فحجوا». قال داود بن حابس رضي الله عنه: «أكل سنة يا رسول الله؟ فسكت عنه الرسول ﷺ ثم أعاد السؤال فسكت عنه النبي ﷺ ثم أعاد السؤال، فقال النبي ﷺ: «لو قلت: نعم، لوجبت ولا استطعتم، الحج مرة واحدة فما زاد فهو تطوع»<sup>(١)</sup>. هذا من رحمة الله.

وقوله سبحانه: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ فيه دليل على أن من منع عن الحج وهو يقدر ولم يحج فإنه كافر، لأن الله قال: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي: من أبى الحج وهو قادر على الحج، فإن هذا كفر، قد يكون كفراً أصغر، فمن تركه جاحداً بجوبه هذا كفر أكبر بإجماع المسلمين.

فمن اعترف بجوبه وتركه تكاسلاً فهذا كفر أصغر، ولكن إذا توفي، وكان له دين عليه فحج من تركه؛ لأنه دين عليه الله ﷻ، وهذه الآية فيها وجوب الحج، وهو ركن من أركان الإسلام، ويؤمن الرسول ﷺ أنه ركن من أركان الإسلام في حديث جبريل<sup>(٢)</sup>.

(١) إسناده أحمد في المسند (١٥١/٤) (٢٣٠٤)، وأبو داود (١٧٢١)، والنسائي (٥/١١١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.  
(٢) سنن ترمذي (ص ١٢٥).



## المرتبة الثانية: الإيمان

## تعريف الإيمان :

المرتبة الثانية: الإيمان: وهو بضع وسبعون شعبة، فأعلاها: قول لا اله الا الله، وأدناها: إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان [٤٢].

وفي حديث ابن عمر<sup>(١)</sup>.

وقد فرض الحج في السنة التاسعة على قول، ولم يحج النبي ﷺ في هذه السنة. وإنما حج في السنة التي بعدها في السنة العاشرة. لماذا؟ لأنه ﷺ أرسل علياً بنادي في الناس في الموسم: «الأيحج بعد هذا العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان». ثم منع المشركون والعرة من الحج في العام العاشر حج النبي ﷺ حجة الوداع.

[٤٢] فالإيمان أعم من الإسلام، فكل مؤمن مسلم، وليس كل مسلم مؤمن. فالإيمان أعم من جهة نفسه، وأخص من جهة أهله.

والإيمان في اللغة: التصديق، قال تعالى على لسان إخوة يوسف: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١٧]. أي: بمصدق لنا.

وأما الإيمان في الشرع: فهو كما فسر أهل السنة والجماعة: قول باللسان، واعتقاد بالقلب، وعمل بالجوارح، يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية.

(١) سبق تخريجه (ص ١٢٦).

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٩)، ومسلم (١٣٤٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وهو بهذا التفسير يكون حقيقة شرعية؛ لأن الحقائق ثلاث: حقيقة لغوية، وحقيقة شرعية، وحقيقة عرفية.

فتفسير الإيمان بهذا التفسير هو حقيقة شرعية، فالإيمان نقل من المعنى اللغوي إلى معنى الشرعي.

فالإيمان: قول باللسان، لا بد من النطق والاعتراف باللسان، واعتقاد بالقلب، لا بد من أن يكون ما ينطق به بلسانه معتقداً له بقلبه وإلا كان مثل إيمان المنافقين الذين ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: ١١].

ولا يكفي القول باللسان والاعتقاد بالقلب؛ بل لا بد من العمل بالجوارح أيضاً، لا بد من أداء الفرائض، وتجنب المحرمات، فيفعل الطاعات، ويتجنب المحرمات، كل من الإيمان، وهو بهذا التعريف يشمل الدين كله، لكن هذه الطاعات والشرائع كثيرة منها ما هو جزء من حقيقة الإيمان، ومنها ما هو مكملات للإيمان.

والإيمان له أركان، وله شعب، وقد بينها النبي ﷺ في حديثين، يبين أركان الإيمان في حديث جبريل، ويبين شعب الإيمان في حديث: «الإيمان بضع وسبعون شعبة». وهذا يأتي إن شاء الله.

والإيمان والإسلام إذا ذكرا جميعاً صار لكل واحد معنى، وإذا ذكر منهما واحد فقد دخل في الآخر، فإذا ذكرا جميعاً فسر الإسلام بالأعمال الظاهرة، وهي أركان الإسلام خمسة. وفسر الإيمان بالأعمال الباطنة، وهي الأركان الستة وعملها القلب، ولا بد من

اجتماعها في المسلم، لابد أن يكون مسلمًا مؤمنًا يقيم أركان الإسلام، ويقوم بالإيمان لابد من اجتماعها.

قال عليه السلام: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، أو بضع وستون شعبة». رواه ابن

قوله: «بضع»: البضع هو ما بين الثلاثة إلى التسعة، فإذا قيل: بضعه عشر هو ما بين ثلاثة عشر إلى تسعة عشر، وإذا قيل: بضع فقط فهو ما بين الثلاثة إلى التسعة. قوله: «شعبة»: الشعبة هي القطعة من الشيء، أي: أن الأركان بضع وسبعون قطعة أو جزءًا.

قوله: «أعلاها»، أي: أعلى هذه الشعب قول: لا إله إلا الله، فهي رأس الإسلام. ورأس الإيمان، وهي الركن الأول، وهي مدخل الدين.

قوله: «أدناها»، أي: آخرها وأقلها.

قوله: «إماطة الأذى عن الطريق»، أي: إزالة الأذى عن الطريق المسلوك، والأذى كل ما يؤذي الناس من شوك، أو حجر، أو قاذورات أو مخلفات، كل ما يؤدي الناس في طريقهم، ووضع الأذى في الطريق محرم؛ لأن الطريق للمارة، فالأذى يعطل المارة أو يعرضهم للخطر، مثل أن يوقف سيارته في الطريق هذا من الأذى، وإرساله من البيت في الطريق هذا من الأذى، وضع القمامات في الطريق هذا من الأذى.

(١) أخرجه البخاري (٩) بلفظ: «وستون»، ومسلم (٣٥) بروايته من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الطريق في البلد أو في البر، وضع الحجارة، وضع الأخشاب، وضع الحديد صرقت الناس، حفر الخفر في طرق الناس كل هذا من الأذى.

فإذا جاء مسلم وأزاح هذا الأذى، أدخل الطريق منه، فهذا دليل على إيمانه، فوضع الأذى في الطريق من شعب الكفر، وإزالة الأذى عن الطريق من شعب الإيمان. قوله: «والحياء شعبة من الإيمان»: الحياء خلق يجعله الله في الإنسان يحمله على ما يحمله ويزينه ويمنعه مما يندسه ويشينه، والحياء الذي يحمل صاحبه على الخير يبعده عن الشر هذا محمود.

الحياء الذي يمنع الإنسان من فعل الخير وطلب العلم، والسؤال عما نكر عليه، فهذا حياء مذموم؛ لأنه خجل.

وشعب الإيمان كثيرة كما عرفت بضع وسبعون، وقد كتب الإمام البيهقي مؤلفًا كبيرًا بيّن فيه شعب الإيمان، وله مختصر مطبوع.

ومن أدلة العلماء على أن الإيمان قول باللسان، واعتقاد بالقلب، وعمل بالجوارح. قوله عليه السلام: «أعلاها لا إله إلا الله». هذا يدل على القول، وقوله عليه السلام: «أدناها إمطة الأذى عن الطريق». هذا عمل، دل على أن الأعمال من الإيمان، وقوله عليه السلام: «حياء شعبة من الإيمان». هذا في القلب، الحياء إنما يكون في القلب، فهذا دليل على أن الإيمان قول باللسان، واعتقاد بالقلب، وعمل بالجوارح.

## أركان الإيمان

قال: وأركانه ستة: أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، ونبيهم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره [٤٣].

[٤٣] الإيمان يتكون من أركان وشعب فما الفرق بينهما؟

الفرق أن الأركان لا بد منها، فإذا زال واحد منها زال الإيمان؛ لأن الشيء لا يقوم إلا على أركانه، فإذا فُقد ركن من أركان الشيء لم يتحقق.

وأما الشعب فإنها مكملات، لا يزول الإيمان بزوال الشيء منها، لكنها مكملات إما واجبات أو مستحبات، فالواجبات لكمال الإيمان الواجب، والمستحبات لكم الإيمان المستحب.

فإذا ترك المسلم شيئاً من الواجبات، أو فعل شيئاً من المحرمات، فإنه لا يروى إيمانه بالكلية عند أهل السنة والجماعة؛ ولكن يزول كماله الواجب.

فيكون ناقص الإيمان أو فاسقاً، كما لو شرب الخمر، أو سرق أو زنى، أو فعل شيئاً من الكبائر، هذا يكون فاعلاً لمحرم وكبيرة من كبائر الذنوب لكنه لا يكفر بذلك ولا يخرج من الإيمان؛ بل يكون فاسقاً، ويقام عليه الحد إن كانت المعصية ذات حد.

وكذلك من ترك واجباً كمن ترك بر الوالدين أو صلة القرابة هذه واجبات، فمن تركها نقص إيمانه، وكان عاصياً بترك الواجب، فيكون عاصياً إما بترك الواجب، إما بفعل محرم، وعلى كل حال لا يخرج من الإيمان؛ وإنما يكون مؤمناً ناقص الإيمان.

هذا مذهب أهل السنة والجماعة خلافاً للخوارج والمعتزلة الذين يكفرون مرتكب الكبيرة.

الخوارج يكفرونه ويخرجونه من الدين.

والمعتزلة يخرجونه من الدين، لكن لا يدخلونه في الكفر، وإنما يقولون: هو في مرتبة بين مرتلتين لا هو مؤمن ولا كافر.

هذا مذهبهم وهو مذهب مبتدع، مخالف للأدلة، ومخالف لما هو عليه أهل السنة وجمعة، والسبب في ذلك تقصيرهم في الاستدلال، حيث أخذوا أدلة الوعيد، ويذكروا أدلة الوعد مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ٤٨]. هذه من أدلة الوعد، دلت على أن العاصي الذي لم يصل إلى حد الشرك والكفر أنه مرجو له المغفرة ومعرض للوعيد والعقوبة.

فإذا جمعت بين قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا﴾ [الجن: ٢٣]. من أخذ بظاهرها كفر بالمعصية مطلقاً، وإن ردها إلى قوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَّقِ اللَّهَ لَئِنْ شَاءَ﴾ [تيسير] تبيين له الحق، فإنه لا يخرج من الدين؛ ولكنه متوعد بالنار، إن شاء الله غفر له، وإن شاء عذبه، فلهذا لا يخرج من الدين.

والمكفرات كثيرة، يتلى بمصائب، يتلى بعقوبات في الدنيا أو يعذب في قبره، يخرج من الدنيا إلى يوم القيامة ويكون تحت المشيئة.



هذا مذهب أهل السنة والجماعة، وهذا هو الفرق بين الشعب والأركان، فمن ترك شيئاً من الأركان فإنه يكفر، من جحد التوحيد وأشرك بالله ﷻ هذا يكفر، ترك الركن الأول، ومن جحد أحد الرسل يكفر؛ لأنه ترك ركناً من أركان الإسلام. ومن جحد الملائكة يكفر، ويخرج من الملة، من كفر بالبعث، أو جحد الجنة أو النار، أو الصراط، أو الميزان أو شيئاً مما ثبت من أمور الآخرة فإنه بذلك يكفر؛ لأنه ترك ركناً من أركان الإيمان.

كذلك من جحد القدر وقال: الأمر أنف، ولم يسبق قدر من الله إنه في المصادفة، والأمور بالصدفة، وليس هناك قدر كما يقوله غلاة المعتزلة فإنه يكفر أيضاً؛ لأنه جحد القدر، أما من ترك شيئاً من الشعب فإن هذا ينقص إيمانه، إما أن يكون نقصاً لكمال الواجب، أو نقصاً لكمال المستحب؛ لكنه لا يكفر بذلك.

#### وما دليل الزيادة والنقصان في الإيمان؟

أما دليل الزيادة: فقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال: ٢]. فدل على أن الإيمان يزيد بسبب القرآن.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هِيَ﴾ فدل على أن الإيمان يزيد بسبب القرآن. فدل على أن الإيمان يزيد بسبب القرآن.

دل على أن الإيمان يزيد بنزول القرآن وسماعه وتدبره، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَنصُرُوا النَّارَ إِلَّا لَمَلِكَةٍ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَرَبُّهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَزِيدُ الْإِيمَانَ إِلَّا إِيمَانًا وَاسْتِيقَانًا﴾ [المائدة: ٣١]. فدل على أن الإيمان يزيد بالطاعات والتصديق. وأما النقصان: فإن كل شيء يزيد فإنه ينقص، كل شيء قابل للزيادة فإنه قابل للنقص من ناحية.

ودل عليه قوله ﷺ في الحديث الصحيح: «إن الله ﷻ يوم القيامة يقول: اخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان»<sup>(١)</sup>. فدل على أن الإيمان ينقص حتى يكون على وزن حبة من خردل في القلب.

وكذلك قوله تعالى: ﴿هُم لِلْكَافِرِينَ يَوْمِئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ [آل عمران: ١٦٧]. فدل على أن الإيمان ينقص حتى يكون أقرب إلى الكفر، وفي قوله: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»<sup>(٢)</sup>. دل على أن الإيمان يضعف، أي: ينقص، فالإيمان إذن يزيد بالطاعة وينقص بالعصية.

قوله: «وأركانه ستة» أي: دعائمه التي يقوم عليها، ويفقد بفقدها، أو يفقد واحد منها ستة أركان، وهي:

أخرجه البخاري (٢٢)، ومسلم (١٨٤) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ. أخرجه مسلم (٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

الأول: أن تؤمن بالله: فالركن الأول، وهو الإيمان بالله، ويشمل أنواع تنويع الثلاثة: الإيمان بأن الله ﷻ واحد أحد فرد صمد لا شريك له في ربوبيته، ولا في ألوهيته، ولا في أسمائه وصفاته.

الثاني: الإيمان بالملائكة: والملائكة جمع ملك، وأصله ملاك ثم سهل وقيل: من الملائكة خلق من خلق الله في عالم الغيب، خلقهم الله لعبادته ولتنفيذ أوامره ﷻ ملكه، وهم أصناف كل صنف له عمل موكل به ويقوم به، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون: فمنهم: من هو موكل بالوحي وهو جبريل ﷺ، وهو أشرف الملائكة، وهو الروح الأمين شديد القوى.

ومنهم: من هو موكل بحمل العرش: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ [عبر ١] قال تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ [الحاقة: ١٧].

العرش هو أعظم المخلوقات، ولا يعلم عظمته إلا الله ﷻ بحمله الملائكة. وهذا دليل على عظم الملائكة، وعظم قواهم وخلقهم، قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَطَرَسَمَوَاتٍ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَئِكَ أَجْتَعَمُ مَتَى وَتِلْكَ رُبُّنَا بَرَزِدٌ فِي تَحْقِيقِ مَا يَشَاءُ﴾ [فاطر: ١].

فمنهم من له ستمائة جناح كجبريل -عليه الصلاة والسلام- فلا يعلمه غيره خلقتهم إلا الله ﷻ: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ لَا يَسْقُونَهُمْ أَلْفُ نَافِثَةٍ مِنْهُمْ يَعْصُونَكُمْ أَمْرًا يُحْسِنُ وَيَتَّقُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٦-٢٧].

ومنهم: الموكل بالفطر والنبات وهو ميكائيل.

ومنهم: من هو موكل بالنفخ في الصور، وهو إسرافيل ينفخ في الصور فيهلك من شيء، قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنِ شَاءَ اللَّهُ﴾ ثم نفخ فيه مرة ثانية، فتطير الأرواح في أجسادها ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ﴾ ﴿وَهُمْ فِيهَا يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨].

تطير الأرواح من القرن، وهو الصور إلى أجسادها، وتدخل فيها فيحيون بدن الله، ثم يسرون إلى المحشر.

ومنهم: من هو موكل بقبض الأرواح عند نهاية آجالها، وهو ملك الموت، قال تعالى: ﴿قُلْ يَتُوفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [السجدة: ١١]. ومع أعوان من الملائكة: ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ [الأنعام: ٦١]. يعني: أعوان ملك الموت.

ومنهم: من هو موكل بالأجنة في الأرحام؛ قال رسول الله ﷺ: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك». الحديث (١).

ومنهم: الموكلون بحفظ أعمال بني آدم، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿٦٧﴾ كُرُوسًا كَاتِبِينَ﴾ [الانفطار: ١٠-١١]. يلزمونكم بالليل والنهار.

(١) أخرجه البخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣) من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ.

قال ﷺ: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل، وملائكة بالنهار»،<sup>(١)</sup> ويجتمعون في صلاة الفجر، وفي صلاة العصر، ويشهدون للمصلين عند الله ﷻ. وهذا قال تعالى ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإمراء: ٧٨]. أي: يحضره الملائكة. ملائكة الليل وملائكة النهار.

ومنهم: من هو موكل بحفظ بني آدم من المكاره، يحفظونه من الآفات، ومن الأعداء، ومن الهوام، من السباع، ومن الأفاعي والحيات، ما دام له بقية حياة، فإن له ملائكة يحفظونه من الأخطار.

ينام بين السباع وبين الحيات في البر، من الذي يدفع عنه الحيات والسباع والهوام؟ معه ملائكة سخرهم الله ﷻ، قال الله فيهم: ﴿لَهُمْ مُعَقَّنَاتٌ مِنْ بَنِي بَدِيَّةٍ وَمِنْ خَلْقِهِمْ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١]. أي: بأمر الله هؤلاء يحفظون بني آدم من المكاره والأخطار إلى أن يحين الأجل، فإذا حان الأجل تخلوا عنه فوقع ما قدر الله له من الموت، أو الإصابة التي تفضي إلى الموت.

ومنهم: ملائكة موكلون بتنفيذ الأوامر في أقطار السموات والأرض لا يعلمهم إلا الله ﷻ.

منهم: ملائكة يطلبون مجالس الذكر ويحضرونها، كما قال رسول الله ﷺ: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم

(١) أخرجه البخاري (٥٥٥)، ومسلم (٦٣٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

بمسكنة، وغشيتهم الرحمة، وحفتهم الملائكة»<sup>(١)</sup>. ملائكة سياحون في الأرض يطلبون حق الذكر وشهدونها.

ولا يعلم الملائكة وأصنافهم وأوصافهم إلا الله، لكن ما جاء في النصوص القرآنية والأحاديث النبوية الصحيحة أثبتناه واعتقدناه، وما لم يذكر لنا نمسك عنه، ولا نبحث فيه؛ لأن هذا من علم الغيب الذي لا ندخل فيه إلا بدليل.

فالإيمان بالملائكة ركن من أركان الإسلام، فمن جحد الملائكة، وقال: لا يوجد ملائكة لأننا لا نراهم؛ هذا يكون كافراً ملحداً زنديقاً والعياذ بالله؛ لأنه لم يؤمن بالغيب.

وكذلك الذي يؤول الملائكة فيقول: الملائكة إنما هي معاني وليست أجساماً، وهي هواجس التي تأتي على الإنسان، إن كانت هواجس خير فهي ملائكة، وإن كانت هواجس شر فهي شياطين، فهذا قول إلحادي والعياذ بالله، ومع الأسف هو في تفسير المنار نقله محمد رشيد رضا عن شيخه محمد عبده.

وهذا كلام الفلاسفة، وهو كلام باطل، من اعتقده فهو كافر، لكن نرجو أنه من اعتقده، ولكن نقله من غير تعقيب فيه خطورة، وهذا كلام باطل وكفر بالملائكة. نسأل الله العافية والسلامة.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٩٩) من حديث أبي هريرة ﷺ.



فالإنسان لا يدخل بعقله وتفكيره، أو ينقل عن الفلاسفة، أو عن المرددة شيئاً من أمور الدين، وأمور الغيب، وإنما يعتمد على الكتاب والسنة هذا هو الواجب، ويذكر في «تفسير المنار» أنه منقول من كتاب «إحياء علوم الدين» للغزالي والله أعلم.

وكتاب «إحياء علوم الدين» للغزالي فيه طوام وفيه بلايا، وإن كان فيه شيء من الخير والفوائد؛ لكن فيه من المهلكات والسموم الشيء الكثير. وهو كتاب مختلط، شره أكثر من خيره، فلا يليق بالمبتدئ أو العامي أن يطالع فيه إلا يذكر عنده علم وتمييز بين الحق والباطل.

والملائكة ليسوا معاني كما يقول؛ بل الملائكة أجسام وأشكال يشكروهم بأشكال أعطاهم الله القدرة عليها، ولهذا كان جبريل عليه السلام يأتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل، فأعطاهم الله القدرة على التشكل في أشكال من أجل مصلحة بني آدم؛ لأن بني آدم لا يطيقون رؤية الملائكة على خلقتهم التي خلقهم الله عليهم.

وإنما يأتون إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل وفقاً لبني آدم، ولا يرون على صورهم وحقيقتهم إلا عند العذاب، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [الفرقان: ٢٢]. وعند الموت يعاينهم الإنسان، يرى ملائكة الموت، لكن في نسب وعلى قيد الحياة لا يراهم لأنه لا يطبق رؤيتهم، خلقهم الله من نور. وحذر الشياطين من نار كما في القرآن وخلق آدم من تراب، فالله على كل شيء قدير.

وإنكار يعتقدون أن الملائكة بنات الله، قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا أَنْثَىٰ وَخَلَقَهُمْ سَكَنًا﴾ [الزخرف: ١٩].

الثالث: الإيمان بكتبه: وهي الكتب التي أنزلها الله على الرسل لهداية البشر، تؤمن بـ كلام الله حقيقة، وتؤمن بما سمي الله منها وما لم يسم، سمي الله لنا منها: التوراة والإنجيل والزبور والقرآن العظيم وصحف إبراهيم وموسى فتؤمن بها.

وتؤمن بما لم يسمه الله منها، فالإيمان بالكتب السابقة يكون إيماناً مجملًا، والإيمان بالقرآن يكون إيماناً مفصلاً بكل ما فيه؛ لأنه كتابنا، وأنزل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من حروفه فهو كافر مرتد عن الإسلام.

وكذلك من آمن ببعض القرآن، وكفر ببعض فهو كافر، وكذلك من آمن ببعض الكتب وكفر ببعض فهو كافر، ومن قال: أنا أؤمن بالقرآن ولا أؤمن بالتوراة والإنجيل فهو كافر، أو قال: أؤمن بالتوراة والإنجيل، ولا أؤمن بالزبور الذي أنزل على داود عليه السلام فهو كافر، قال تعالى: ﴿وَأَنبَأْنَا دَاوُدَ ذُكْرًا﴾ [النساء: ١٦٣]. أو أنكر صحف إبراهيم فهو كافر؛ لأنه مكذب لله تعالى، ومكذب لرسوله، فهو كافر؛ لأنه محذركنا من أركان الإيمان.

الرابع: الإيمان برسله: الإيمان بالرسول جميعهم من أولهم إلى آخرهم من سمي منهم ومن لم يسم، تؤمن بهم جميعاً وأنهم رسل الله حقاً جاءوا بالرسالة وبلغوها.

فمن كفر بنبي واحد فهو كافر بجميع الرسل؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُهُ﴾  
 بِإِلَهِهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ  
 وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٠﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا  
 وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٥١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ  
 مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿[النساء: ١٥٠-١٥٢]﴾

فالكفر بنبي واحد، أو برسول كفر بالجميع، ولهذا قال: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبِيَّ﴾  
 الْمُرْسَلِينَ ﴿[الشعراء: ١٠٥]﴾. مع أنهم كذبوا نوحًا؛ فتكذيبهم لنوح صار تكذيبًا لجميع  
 المرسلين، وكذلك من كفر بعيسى ومحمد كاليهود، أو كفر بمحمد كالنصارى. فإنه  
 كافر بالجميع، لا بد من الإيمان بجميع الرسل - عليهم الصلاة والسلام - من سمي  
 الله منهم ومن لم يسم.

وقد سمي الله منهم، كما في سورة الأنعام: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾  
 عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٢﴾ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ  
 وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن دُورَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ  
 وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨١﴾ وَذَكَرْنَا وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ  
 وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾  
 [الأنعام: ٨٢-٨٣]. فذكر جملة منهم في هذه الآيات، وفي آيات أخرى، فنؤمن بـ  
 سمي الله منهم، ونؤمن بمن لم يسم الله منهم.

الخامس: اليوم الآخر: الإيمان باليوم الآخر، هو الركن الخامس، واليوم الآخر  
 مراد به يوم القيامة سمي باليوم الآخر؛ لأنه بعد اليوم الأول وهو يوم الدنيا، الدنيا  
 من يوم الأول والقيامة هي اليوم الآخر.

والإيمان باليوم الآخر هو: الإيمان بما بعد الموت من عذاب القبر ونعيمه،  
 وسؤال الملكين في القبر، وكل ما يكون بعد القبر فهو من الإيمان باليوم الآخر،  
 وكذلك الإيمان بالبعث، والنشور، والمحشر، والحساب، ووزن الأعمال، والصراط،  
 ونيران الذي توزن به الحسنات والسيئات، والجنة والنار.

فتفاصيل ما يحصل في اليوم الآخر تؤمن بها جملة وتفصيلاً، بداية من الموت  
 إلى أن يستقر أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار، كل ما صح من هذا تؤمن به،  
 ولا شك في شيء منه، فمن شك في شيء منه فهو كافر مرتد عن الإسلام، كل هذا  
 يطلق عليه اليوم الآخر وما فيه.

الركن السادس: تؤمن بالقدر خيره وشره: تؤمن بأن ما يجري في هذا الكون من  
 خير وشر، من كفر وإيمان، من نعمة ونقمة، من رخاء وشدة، من مرض وصحة، من  
 حياة وموت، كل ما يجري في هذا الكون فإنه مقدر لم يكن صدفة أو يكن أمراً مستأنفاً،  
 أي أنه مبتدأ لم يسبق أن قدر، تؤمن بهذا كله بأنه بقضاء الله وقدره، وتؤمن بأن ما أصابك  
 لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك، وأن هذا بقضاء الله وقدره، قال تعالى: ﴿مَا  
 كَانَ مِنَ شَيْءٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهُ إِنَّ ذَلِكَ

## الدليل على أركان الإيمان

والدليل على هذه الأركان الستة: قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْإِيمَانُ أَنْ تَقُولُوا وَجُوهَكُمْ  
مَدَنِيٌّ وَمِنْ غَيْرِ وَلَكِنْ الْإِيمَانُ أَنْ تَقُولُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ  
وَالرَّسُولِ﴾ [البقرة: ١٧٧] [٤٤].

من شيء يحدث إلا وقد شاء الله وأراده كما في اللوح المحفوظ، وكما علمه ﷻ، يشاء  
في شيء في وقته، ويريد كل شيء في وقت حدوثه، لا يقع شيء بدون مشيئة الله، أو بدون  
إذنه، فمن قال: إن الأشياء تحدث بدون أن يشاءها الله أو يريد بها فهذا كافر.

المرتبة الرابعة: مرتبة الخلق والإيجاد: الله خالق كل شيء، إذا شاء وأراد  
حفظه وأوجده، فكل شيء هو مخلوق لله ﷻ، وهو من خلق الله، وهو فعل  
العباد وكسب العباد.

فهذه المراتب الأربع لا بد من الإيمان بها، وإلا لم يكن الإنسان مؤمناً بالقدر:  
مرتبة لعلم، والكتابة، والمشية، والخلق والإيجاد، كل هذه لا بد من الإيمان بها، فمن  
حدث شيئاً منها فإنه كافر مرتد عن دين الإسلام؛ لأنه جحد ركناً من أركان الإيمان،  
وهو الإيمان بالقدر.

[٤٤] لما ذكر الشيخ هذه الأركان ذكر دليلها من القرآن، ومن السنة؛ لأن أي  
شيء من أمور الدين والعبادة والعقيدة وأمر الأحكام الشرعية يحتاج إلى دليل،  
ولا يمكن له دليل، لم يكن صحيحاً، لما ذكر الشيخ أركان الإيمان الستة ذكر دليلها  
من القرآن أولاً، ثم من السنة.

والإيمان بالقدر يتضمن أربع درجات من لم يؤمن بها كلها فليس مؤمناً بالقدر  
المرتبة الأولى: العلم: بأن الله عليم كل شيء في الأزل، علم كل ما يجري. من  
كان وما يكون إلى ما لا نهاية، فالله قد علمه في الأزل قبل أن يكون، وقبل أن يقع.  
علمه ﷻ بعلمه القديم الأزلي الذي هو موصوف به أزلاً وأبداً، هذه مرتبة العلم  
فمن جحدتها فهو كافر.

المرتبة الثانية: مرتبة الكتابة في اللوح المحفوظ: وهي أن الله كتب كل شيء في  
اللوحة المحفوظ، فما يجري شيء إلا وهو مكتوب في اللوح المحفوظ، ليس هناك  
شيء يجري وهو غير مكتوب.

ولهذا قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ  
[الحديد: ٢٢]. يعني: اللوح المحفوظ، كتب الله فيه مقادير كل شيء، قال رسول الله ﷺ  
«أول ما خلق الله القلم، قال: اكتب. قال: وما أكتب قال: اكتب ما هو كائن إلى يوم  
القيامة»<sup>(١)</sup>.

فمن جحد الكتابة وقال: الله يعلم كل شيء لكنه لم يكتب في اللوح المحفوظ  
شيئاً، هذا كافر مرتد عن دين الإسلام.

المرتبة الثالثة: مشيئة الله النافذة: وهي أن الله سبحانه يشاء الشيء ويريد.

(١) أخرجه أبو داود (٤٧٠٠)، والترمذي (٢١٥٥) من حديث عبادة بن الصامت ع.



ودليل القدر قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩] [٤٥].

### المرتبة الثالثة: الإحسان

#### تعريف الإحسان:

المرتبة الثالثة: الإحسان، ركنٌ واحدٌ، وهو: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه، فإنه يراك [٤٦].

العبد الصادق يدور مع أوامر الله حيث دارت، ولا يعترض على أمر الله؛ لأن استقبال جهة بعد نسخ استقبالها لا يكون طاعة لله ﷻ، فالعمل بالمنسوخ وترك نسخ ليس طاعة لله ﷻ وإنما هو طاعة للهوى والعصية، فالبر متعلق بطاعة الله، بحيث وجهك تتوجه إن كنت محققاً في عبوديتك لله ﷻ: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا بِضِئُومِكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٧].

[٤٥] دليل الركن السادس من أركان الإيمان: قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ أي: كل شيء خلقه الله فإنه مقدر في علمه وكتابته ومشيتته وإرادته ﷻ، ليس هو عفواً أو صدقياً، إنما هو أمر سابق في علم الله، ومكتوب في اللوح محفوظ، وسابق في مشيئة الله وإرادته ﷻ.

[٤٦] الإحسان في اللغة: إتقان الشيء وإتمامه، مأخوذ من الحسن، وهو حميد ضد القبح. وهو ينقسم إلى أقسام: أولاً: إحسان بين العبد وبين ربه وهذا هو المقصود.

فمن القرآن: قوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا بِضِئُومِكُمْ﴾.

البر: هو فعل الخير الذي يقرب من الله، ويوصل إلى جنته، فكل أفعال خير هي من البر، فالبر لفظ عام يجمع جميع أنواع الخير، وأنواع الطاعات كلها دحمة تحت مسمى البر، وتحت مسمى التقوى.

فالبر والتقوى من الأسماء العامة التي تجمع كل خصال الخير، وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا بِضِئُومِكُمْ﴾ هذا ردٌّ على اليهود الذين استنكروا تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة المشرفة، استنكروا هذا وجحدوه مع العلم أنهم يعلمون أنه حق، لكن جحدوه من باب العناد والمكابرة وخس للنبى ﷺ ولهذه الأمة.

يقول الله: ليس البر أن تولوا وجوهكم جهة من الجهات من غير أمر من الله، ولكن البر طاعة الله ﷻ، إذا أمركم بأمر وجب عليكم امتثاله. هذا هو البر. وإذا أمركم باستقبال بيت المقدس، فالبر في ذلك الوقت هو استقبال بيت المقدس، طاعة لله ﷻ، ثم إذا أمركم أن تستقبلوا الكعبة، فالبر هو استقبال الكعبة. ويدور مع أمر الله ﷻ.

أنتم عبيد يجب عليكم الامتثال، إذا أمركم الله أن تستقبلوا جهة من جهات وجب عليكم الامتثال، أما أن تتعصبوا لجهة معينة وتقولوا: لا يصح، لا استقبل، فهذا معناه اتباع الهوى والعصية.

ثانيًا: إحسان بين العبد وبين الناس.

ثالثًا: إحسان الصنعة وإتقانها، إذا صنع الإنسان شيئًا، أو عمل عملاً، يجب عليه أن يتقنه ويتمه.

النوع الأول: وهو الإحسان بين العبد وربه، بينه الرسول ﷺ لما سأله حذير بن حذيفة الصحابي، كما يأتي، فقال: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك».

فالإحسان بين العبد وبين ربه هو إتقانه العمل الذي كلفه الله به بأن يأتيه صحيحًا خالصًا لوجه الله ﷻ، عمل الإحسان بين العبد وربه ما توفر به الإخلاص لله ﷻ والمتابعة للرسول ﷺ، وقد بين النبي ﷺ أن الإحسان على مرتبتين، واحدة أعلى من الأخرى.

الأولى: أن تعبد الله كأنك تراه، بأن يبلغ بك اليقين والإيمان بالله كأنك تشاهد الله عيانًا، ليس عندك تردد، أو أي شك، بل كأن الله أمامك ﷻ تراه عيانًا، فمن بلغ هذه المرتبة فقد بلغ غاية الإحسان، تعبد الله كأنك تراه من كمال اليقين، وكمال الإخلاص، كأنك ترى الله عيانًا، والله -جل وعلا- لا يرى في الدنيا؛ وإنما يرى في الآخرة؛ ولكن تراه بقلبك حتى كأنك تراه بعينيك، ولذلك يجازى أهل الإحسان بالآخرة بأن يروه ﷻ، لما عبدوه وكأنهم يرونه في الدنيا جازاهم الله بأن أوسع به المجال بأن يروه بأبصارهم في دار النعيم.

قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]. الزيادة هي النظر بوجه الله، السبب أنهم أحسنوا في الدنيا فأعطاهم الله الحسنى، وهي الجنة، وزادهم ربه ﷻ تعبد الله كأنك تراه على المشاهدة، والمحبة والشوق إلى لقائه ﷻ، تتلذذ بعبادته، وتطمئن إلى طاعته ﷻ، تشتاق إليها، هذه طريقة المحسنين.

المرتبة الثانية: إذا لم تبلغ هذه المرتبة العظيمة، فإنك تعبد على طريقة المراقبة من الله أن الله يراك، ويعلم حالك، ويعلم ما في نفسك، فلا يليق بك أن تعصيه، وإن تخالف أمره، وهو يراك ويطلع عليك، وهذه حالة جيدة؛ ولكنها أقل من الأولى، وما دمت أنك تعلم أنه يراك فإنك تحسن عبادته وتتقنها؛ لأنك تعلم أن الله يراك، والله المثل الأعلى لو كنت أمام مخلوق له منزلة وأمر بك بأمر، وأنت تنفذ هذا الأمر أمامه وينظر إليك، هل يليق بك أن يقع منك إخلال بهذا الفعل؟

الحاصل: أن الإحسان على مرتبتين:

مرتبة المشاهدة القلبية: وهي أن تعبد الله كأنك تراه من شدة اليقين والإيمان، حيث ترى الله ﷻ عيانًا.

والمرتبة الثانية: وهي أقل منها، أن تعبد الله، وأنت تعلم أنه يراك ويطلع عليك، فلا تعصيه ولا تخالف أمره ﷻ.

هذه مرتبة الإحسان وهي أعلى مراتب الدين، من بلغها فإنه بلغ أعلى مراتب الدين، وقبلها مرتبة الإيمان، وقبلها مرتبة الإسلام.

## دليل الإحسان

والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُخْشَوْنَ﴾ [النحل: ١٢٨]. وقوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [الزمر: ٢٧] الَّذِي يَرِنُكَ حِينَ تَقُومُ. ﴿وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ [الأنعام: ٢٦] إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. [الشعراء: ٢١٧-٢٢٠]. وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يونس: ٦١][٤٧].

## فالدليل دوائر:

الدائرة الأولى: الإسلام، وهي واسعة حتى إنه يدخل فيها المنافق ويقال له: مسلم، ويعامل معاملة المسلمين؛ لأنه استسلم في الظاهر، فهو داخل في دائرة الإسلام، ويدخل فيها ضعيف الإيمان الذي ليس معه من الإيمان إلا مثقال حبة خردل.

الدائرة الثانية: وهي أضيق من الأولى وأخص، دائرة الإيمان، وهذه لا يدخل فيها المنافق النفاق الاعتقادي أبداً، وإنما يدخل فيها أهل الإيمان، وهم على قسمين: إيمان كامل، وإيمان ناقص، فيدخل فيها مؤمن فاسق أو مؤمن تقى.

الدائرة الثالثة: وهي أضيق من الثانية، دائرة الإحسان وهي كما بينها النبي ﷺ، ولا يدخل فيها إلا أهل الإيمان الكامل.

[٤٧] هذا دليل المرتبة الأولى من الإحسان: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُخْشَوْنَ﴾

فه تُخْشَوْنَ﴾ دلت الآية أن الله مع المحسنين، وهم الذين عبدوا الله كأنهم يرونه، وبالله معهم، معية خاصة، معية النصرة والتأييد والتوفيق.

وقوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [الزمر: ٢٧] الَّذِي يَرِنُكَ حِينَ تَقُومُ ﴿وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ هذا دليل المرتبة الثانية، هذا دليل قوله ﷺ: «فإنه يراك».

﴿وَتَوَكَّلْ﴾ أي: فوض أمورك.

﴿وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾ وهو الله ﷻ.

﴿حِينَ تَقُومُ﴾: تقوم للعبادة والصلاة.

﴿وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾: يراك وأنت راجع وأنت ساجد، يراك في جميع أحوال مدة قائماً وراكعاً وساجداً فهو يراك ﷻ.

﴿وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّجِدِينَ﴾: السميع لأقوالك، العليم بأقوالك ﷻ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ هذا دليل المرتبة الثانية.

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾: هذا خطاب للرسول ﷺ، في أي شأن من أمورك، من أمور عبادة أو من غيرها، جميع أفعالك وتحركاتك ما تكون في شأن من الشئون.

﴿وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ﴾ أي: من الله؛ لأن القرآن من عند الله ﷻ أو الضمير مع الله ﷻ، أي: ومن الشأن الذي تكون فيه تلاوة القرآن.



﴿وَلَا تَقْتُلُوا﴾ هذا لجميع الأمة، للرسول ﷺ وغيره.

﴿مِنْ عَمَلٍ﴾ أي عمل من الأعمال خير أو شر.

﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ نراكم ونبصركم ونشاهدكم، هذا دليل لقوله ﷺ:

«فإنه يراك».

﴿إِذْ تُفَيِّضُونَ فِيهِ﴾ تباثرونه وتعملونه، فهذا يعطي دليلاً على المرتبة الثانية من

مراتب الإحسان، وأنه -جل وعلا- شهيد على كل عامل بعمله يراه ﷺ ويعلمه ويصده.

ولا يغيب عنه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [آل عمران: ٥].

وأما الإحسان بين العبد والخلق فمعناه: بذل المعروف لهم، وكف الأذى عنهم،

بأن تطعم الجائع، وتكسو العاري، وتعين بجاهك المحتاج، وتشفع لمن احتاج الشفاعة،

تبذل المعروف، جميع وجوه المعروف: تكرم الضيف، تكرم الجار، لا يصدر منك إلا

خير لجارك، وتكف أذاك عنه أيضاً، فلا يصدر منك أذى له ولا لغيره.

من الناس من لا يصدر منه إلا أذى، ومن الناس من يصدر منه أذى وخير،

ومن الناس من لا يصدر منه إلا خير فهذا في أعلى الطبقات.

بذل الخير للناس، وكف الأذى عنهم هو الإحسان للناس: ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ [البقرة: ١٧٧].

يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ [البقرة: ١٧٥]. حتى البهائم يجب أن تحسن إليها بأن نهيى لها ما تحتاج

إليه، وتمنع الأذى عنها، وترفق بها، هذا من الإحسان إلى البهائم.

حتى المستحق للقتل لا تعذبه بل تقتله قتلة حسنة ومريجة، من وجب عليه

نقص، ومن وجب عليه الحد، فإنه ينفذ فيه برفق لا تمثيل، ولا تعذيب، ولا صبر.

قال ﷺ: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل، وإذا

ذبحتم فأحسنوا الذبح»<sup>(١)</sup>. في القصاص أو غير ذلك مما يلزم الحد.

فإذا ذبحتم: أي ذبحتم الحيوانات المأكولة فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم

نفرته، وليرح ذبيحته، فتحسن حتى للبهائم، وقد غفر الله للبغي من بني إسرائيل بسبب

أنه سقت كلباً رآته يلهث من العطش، فسقته فشكر الله لها فغفر الله لها ذنبها<sup>(٢)</sup>.

وهو ذنب عظيم، وهو البغاء؛ أي: الزنا؛ فغفر الله لها بسبب ذلك؛ لأنها أحسنت إلى

هذا البهيمة العطشان.

فكيف بغير الكلب إذا أحسنت إلى جائع من المسلمين أو حتى من بني آدم،

ويكون كافراً، إذا أحسنت إليه فإن الله -جل وعلا- يشكر لك ذلك الإحسان،

فقال تعالى: ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

النوع الثالث: وهو إتقان العمل، أي عمل عمله يجب عليك أن تتقنه، لا يقال: إن

يحب أن يحسن كذا، وقد جاء في الحديث: «إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه»<sup>(٣)</sup>.

أخرجه مسلم (١٩٥٥) من حديث شداد بن أوس.

أخرجه البخاري (٣٤٦٧)، ومسلم (٢٢٤٥) من حديث أبي هريرة.

أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣٣٤/٤) (٥٣١٣) و (٥٣١٤) من حديث عائشة.

والدليل من السنة: حديث جبريل المشهور عن عُمَرَ رضي الله عنه، قال: «إني  
نحنُ جلوسٌ عند رسول الله ﷺ إذ طلع علينا رجلٌ شديد بياض الثياب، شديد  
سواد الشعر» [٤٨].

[٤٨] قد تقدم الكلام عن الإسلام والإيمان والإحسان، وأركان كل مرتبة.  
وذكر الشيخ -رحمه الله- أدلة كل مرتبة من القرآن، وهذا كله تقدم وانتهى.  
ثم ذكر الشيخ -رحمه الله- دليل هذه المراتب من السنة، سنة الرسول ﷺ فذكر  
حديث جبريل، وأنه أتى النبي ﷺ وهو مع أصحابه، أتاهم في صورة رجل، وجلس  
إلى النبي ﷺ، وسأله عن الإسلام، والإيمان، والإحسان.

ثم سأله عن الساعة، وسأله عن أماراتها، هذا ما يسمى بحديث جبريل أو حديث  
عمر، وهو حديث ورد من عدة طرق عن جماعة من الصحابة، فهو حديث صحيح  
وذكر الشيخ -رحمه الله- رواية عمر بن الخطاب <sup>(١)</sup> في هذا الحديث مع اختلاف  
في ألفاظ الحديث في طرق أخرى ولكن المعنى واحد.

قال: «بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ كان من عاداتهم ~~حينئذ~~ أنهم يجتمعون  
عند النبي ﷺ في المسجد، ويتلقون عنه العلم، ويستمعون إلى أجوبته ﷺ على ما يرونه  
من الأسئلة؛ فبينما هم كذلك على عاداتهم إذ دخل عليهم رجل من الثياب، شديد  
شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، أي: أن جبريل عليه السلام تمثل في صورة  
الرجل، ولم يأتهم بصورته الملكية؛ لأنهم لا يطيقون النظر إليه في صورته الملكية

(١) أخرجه مسلم (٨)، وانظر: جامع العلوم والحكم، لابن رجب (٩٣/١) الحديث شدي

لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد، حتى جلس إلى النبي ﷺ  
فكسرت ركبته إلى ركبتيه، ووضع كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن  
الإسلام [٤٩].

[٤٩] لا يرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا -أي: من الحاضرين- أحد؛ فهذا  
من عجائب، أنه ليس قادمًا من سفر حتى يقال: إنه من غير أهل المدينة وهم لا  
يعرفونه. وهو ليس من أهل البلد حتى يعرفوه، فتحيروا في شأنه، لا هو قادم، ولا هو  
من أهل البلد، لو كان قادمًا من سفر لظهر عليه أثر السفر في ثيابه، وفي لونه؛ لأن  
سافر تظهر عليه آثار السفر، فلا يعرفه أحد من الحاضرين، فليس هو من أهل البلد،  
وليس هو قادم من سفر، فمن أين يكون هذا الرجل؟ هذا الذي استغربوه.

فجلس إلى النبي ﷺ: بين يديه جلوس المتعلم من معلمه.

وأسند ركبته إلى ركبتي النبي ﷺ: أي: أنه قريب منه جدًا.

ووضع يديه على فخذيه: أي: فخذ النبي ﷺ.

فقال يا محمد: خاطبه باسمه، ولم يقل: يا رسول الله، ولعله فعل ذلك ﷺ  
من أجل أن يظن الصحابة أنه من أهل البادية؛ لأن من عادة أهل البادية أنهم  
يجلسون للنبي ﷺ باسمه؛ لأن أهل البادية على طبيعتهم وعاداتهم، وهو زيادة في  
الغربة والتعمية حتى لا يعرفوه.

قال: يا محمد أخبرني عن الإسلام، أي: اشرح لي معنى الإسلام.

قال: أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله ﷺ، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً. فقد صدقت. فعجبنا له يسأله ويصدقُه [٥٠].

قال: فأخبرني عن الإيمان. قال: أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره. قال: صدقت [٥١].

[٥٠] قال: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً. وذكر له النبي ﷺ أركان الإسلام، التي لا بد منها، والتي إن تحققت ووُجدت تحققت الإسلام، وما زاد عليها من الأمور الأخرى فهي مكملات.

فالرسول ﷺ اقتصر على بيان أركان الإسلام؛ لأن الجواب كلما كان مختصراً كان أسهل على المتعلم والسامع، وسهل عليه حفظه ووعيه، بينما لو طوّل اجتزأت تشعب على الحاضرين، وربما أن أكثرهم لا يستوعبه، فهذا دليل على أن المسنون ينبغي أن يتوخى الاختصار مهما استطاع، ويقتصر على الشيء الضروري. والإسلام أكثر من ذلك. هذه أركانه ودعائمه التي يقوم عليها.

قال: «صدقت»: هذه عجيبة ثانية.

قال: «فعجبنا له يسأله ويصدقُه». فدل على أنه عالم، وأنه لا يسأل سؤال جهل وإنما يسأل وهو عالم، بدليل أنه قال: صدقت، فدل على أنه عالم، فلماذا يسأل؟

[٥١] قال: «أخبرني عن الإيمان. قال: أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله،

قال: أخبرني عن الإحسان. قال: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه، فإنه يراك. قال: فأخبرني عن الساعة. قال: ما المسئول عنها بأعلم من السائل [٥٢].

وبوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره». فذكر له ﷺ أركان الإيمان الستة بعدما يذكره ركان الإسلام.

والإسلام والإيمان إذا ذكرا جميعاً فالإسلام معناه الأعمال الظاهرة، والإيمان هو لأعمال الباطنة، أعمال القلوب، وما يقوم به من التصديق والعلم، ولا بد من إسلام والإيمان جميعاً، الإسلام: الأعمال الظاهرة، والإيمان: الأعمال الباطنة؛ فبعضهم: «الإسلام علانية، والإيمان في القلب»<sup>(١)</sup>.

فإن ذكرنا جميعاً صار لكل واحد معنى خاص به، وإذا ذكر واحد منهما دخل فيه الآخر. إذا ذكر الإيمان وحده دخل فيه الإسلام، وإذا ذكر الإسلام وحده دخل فيه الإيمان؛ لأنه لا يصح إسلام بدون إيمان، ولا يصح إيمان بدون إسلام لا بد من الاثنين، فهما متلازمان. ولهذا يقولون: إن الإسلام والإيمان من الأسماء التي إذا اجتمعت افترقت، وإذا انفردت جتمعت، أي: يدخل بعضها في بعض لأنها متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر. فسأله عن الأعمال الظاهرة والأعمال الباطنة، وبين له ﷺ أركان كل من الإسلام والإيمان.

[٥٢] قال: «أخبرني عن الإحسان. قال: أن تعبد الله». سبق أن المحسن هو من عبد الله على المشاهدة واليقين كأنه يرى الله، أو يعبد على المراقبة، وهو يعلم أن الله



قال: فأخبرني عن أماراتها. قال: أن تَلِدَ الأمة ربتها [٥٣].

وأن تَرَى الحُفَاةَ العِراءَ العالَةَ رعاءِ الشاءِ يتطاوَلُونَ في البُنيانِ [٥٤].

[٥٣] قال: «أخبرني عن أماراتها». الأمارات: جمع أمارة وهي العلامة، أما الإمارة - بالكسر - فهي: الولاية.

وأخبرني عن أماراتها. أي: العلامات التي تدل على قرب قيامها.

نعم؛ الساعة لها أمارات، وقد بينها الله ﷻ، منها أمارات صغيرة، ومنها علامات كبيرة، ومنها متوسطة، ومنها علامات مقاربة للساعة، تكون عند قيام - عنه - تكون قريباً من قيامها، أما العلامات الأخرى فإنها متقدمة.

العلماء يقولون: علامات الساعة على ثلاثة أنواع؛ هي: علامات صغيرة ومتقدمة، وعلامات متوسطة، وعلامات كبيرة.

العلامات الصغيرة، والعلامات المتوسطة كلها حصلت، أو حصل معظمها، والعلامات الكبار، ظهور الدجال، ونزول عيسى عليه السلام، وخروج الدابة، وخروج المسيح، ومأجوج فهذه تكون عند قيام الساعة وتتابع.

قال: «أخبرني عن أماراتها». ولما كانت أماراتها معلومة أجابه الرسول ﷺ قال: «أن نسأله ربتها». هذا من علامات الساعة، الأمة هي المملوكة، وربتها: سيدتها.

[٥٤] قال الشراح: معناه، والله أعلم، أنه في آخر الزمان يكثر التسري، يعني: حر وطء الإماء، أي: المملوكات فيلدن بنات، تكون بنتها حرة، وتكون سيدة لأهلها. وقيل: معناه أنه يكثر العقوق فتكون البنت كأنها سيدة لأهلها.

يراه فيحسن العمل؛ لأن الله مطلع عليه، فالمحسن يعبد الله إما على المشاهدة في القلب وهذا أكمل، وإما على المراقبة، وأن يعلم أن الله يراه في أي مكان، أو في أي عمل يعمل، هذا هو الإحسان.

قال: «صدقت. فأخبرني عن الساعة». أي: عن قيام الساعة متى؟ ولما كان هذا السؤال لا يعلم أحد الجواب عنه إلا الله ﷻ؛ لأن قيام الساعة لا يعلم تحديده إلا الله ﷻ.

نحن نعلم أنها ستقوم الساعة لا نشك في هذا، من شك في هذا فهو كافر. نعلم أنها ستقوم الساعة ولا بد، ولكن الوقت الذي تقوم فيه الساعة الله ﷻ. يخبرنا عنه، ولم يبينه لنا، واستأثر بعلمه، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤].

وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُ لَوْفِيًّا إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]. هو الذي يعلمها سبحانه.

وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ٥٩]. ومنها وقت قيام الساعة.

قال ﷺ لجبريل: «ما المستول عنها بأعلم من السائل». أي: أنا وأنت سوء لأنني متى تقوم الساعة، الله - جل وعلا - لم يُطلع على هذا لا الملائكة، ولا الرسل، ولا أحد بل استأثر بعلمها ﷻ.

قال: فمضى، فلبثنا ملياً. فقال: يا عُمَرُ أتدري مَنِ السائلُ؟ قلت: لا. ورسوله أعلم. قال: هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم، [٥٥].

وأن ترى الحفاة: هذه علامة ثانية.

الحفاة: الذين ليس لهم نعال من الفقر والفاقة.

العراة: الذين ليس لهم لباس.

العالة: الفقراء.

رعاء الشاء: جمع راع الذين يرعون الأغنام، هؤلاء كانوا في الأصل في البراري في بيوت ينتقلون من محل إلى آخر، وفي آخر الزمان يستوطنون في المدن، ويصعدون القصور، والعمارات الشاهقة، هذا من علامات الساعة، إذا تحولت البادية إلى حاضرة، وصاروا يتناولون في المباني، ويتباهون بها، وينمقونها، وهم ليس من عادتهم يتحولون إلى أغنياء إلى أصحاب ثروة وأصحاب مظاهر، هذا من علامات الساعة.

وكما تعلمون فإن الرسول ﷺ لا ينطق عن الهوى، كما تعلمون الآن كيف حال الناس، لقد تغيرت الأحوال وتحول الفقراء إلى أغنياء أصحاب ثروات. وتحضرت البادية، وبنوا وتناولوا في البنيان، وهذا مصداق ما قاله رسول الله ﷺ.

[٥٥] قال: «ثم خرج ولبثنا ملياً». يعني وقتاً قصيراً.

فقال النبي ﷺ: «يا عمر! أتدري من السائل؟». أو «تدرون من السائل؟» وفي

رواية أن النبي ﷺ قال: «علي بالرجل»<sup>(١)</sup>. فطلبوه فلم يقدروا عليه.

(١) أخرجه النسائي في الكبرى (٣٨٠/٥) (٥٨٥٢) من حديث ابن عمر رضيهما، وابن جابر (٢٧٠٨) (٣٤١/٣) من حديث عمر بن الخطاب رضيهما.

قال: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم». هذا الذي دخل وسأل هذه الأسئلة هو جبريل عليه السلام، وجاء في صورة رجل كما وصف لغرض تعليم الحاضرين نور دينهم على طريق السؤال والجواب. فدل هذا الحديث على مسائل عظيمة:

الأولى: أن الدين ينقسم إلى ثلاث مراتب: الإسلام، والإيمان، والإحسان، كل مرتبة أعلى من التي قبلها، وأن كل مرتبة لها أركان، أركان الإسلام، وأركان الإيمان، والإحسان ركن واحد.

الثانية: فيه التعليم بطريق السؤال والجواب، وهذه طريقة تعليمية ناجحة؛ لأن دعى للانتباه وتلقي العلم كونه يسأل ويتهياً ذهنه، يتطلب الجواب، ثم يلقي عليه الجواب، وهو يتطلع إليه، يكون هذا أثبت.

الثالثة: في الحديث دليل على أن من سأل عن علم وهو لا يدري، عليه أن يقول: «رسوله أعلم»، يكل العلم إلى عالمه فلا يتكلم بالجواب، وهو لا يعرفه ويتخرص، هذا يجوز، والرسول ﷺ لما سُئِلَ عن الساعة قال: «ما المسئول عنها بأعلم من السائل». ولما سئل عن مصحابة: «أتدرون من السائل؟». وهم لا يعرفونه. قالوا: الله ورسوله أعلم.

فدل ذلك على أن مسائل الشرع ومسائل الدين لا يجوز التخرص فيها، لأن من التكلّف؛ ولكن من كان عنده علم فإنه يجيب، ومن ليس عنده علم يقول: «ما أعلم»، ومن قال: لا أدري، فقد أجاب.

قد سئل الإمام مالك - رحمه الله - عن أربعين مسألة فأجاب عن ست مئة. وقال في الباقية: لا أدري. فقال له السائل: أنا جئت من كذا وكذا وسافرت ونعم راحلتي وتقول: لا أدري. قال: اركب راحلتك، واذهب إلى البلد الذي جئت من. وقل: سألت مالكا فقال: لا أدري. هذا ليس عيبا أن الإنسان إذا كان لا يعرف الجواب في الأمور الشرعية أنه يقول: لا أدري ولو كان عالما. الرسول ﷺ قال: لا المستول عنها بأعلم من السائل.

وكان ﷺ إذا سئل في بعض الأسئلة، ولم يكن عنده وحي من الله ﷻ، حتى ينزل الوحي من الله ﷻ، أستم تقرأون: يسألونك عن كذا، يسألونك عن كذا، قل: كذا.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: ٢١٩]

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩]

فالرسول ﷺ كان إذا سئل ولم يكن عنده جواب ينتظر حتى ينزل عليه وحي من الله، وكذلك غيره من باب أولى، ينتظر حتى يسأل غيره، أو يبحث عن السائل في كتب أهل العلم؛ ليتحصل على جواب، أما أن يستعجل فهذا فيه خطورة عظيمة. وفيه سوء أدب مع الله ﷻ؛ لأن الذي يجيب، يجيب عن شرع الله، يقول: لا أدري كذا أو حرم كذا، أو شرع كذا، فالأمر فيه خطورة جدا.

المسألة الرابعة: في الحديث دليل على آداب المتعلم، جبريل، وهو سيد الملائكة حسن بين يدي الرسول ﷺ، وهو يسند ركبته إلى ركبتي الرسول ﷺ، ويضع يديه عن يمينه يسأل بأدب، هذا من أجل أن يعلم الناس كيف يتأدبون مع العلماء. هذا بعض ما يدل عليه الحديث وفيه:

مسألة خامسة: وهي بيان بعض علامات الساعة، ذكر علامتين: أن تلد الأمة بنتا. وبعض العلماء يقول: معنى أن تلد الأمة ربتها أنه يكثر العقوق في آخر الزمان حتى تصبح البنت كأنها سيدة على والدتها تأمرها وتنهاها وتغلظ عليها.

\*\*\*\*\*



### الأصل الثالث: معرفة نبينا محمد ﷺ

اسم، ونسب، ونشأته :

الأصل الثالث: معرفة نبيكم محمد ﷺ [٥٦].

[٥٦] قوله: «الأصل الثالث»: أي من الأصول الثلاثة، لأن الشيخ -رحمه الله- ذكر في أول الرسالة أنه يجب على كل مسلم ومسلمة معرفة هذه الأصول الثلاثة، وهي: معرفة الله، ومعرفة دين الإسلام، ومعرفة نبيه محمد ﷺ بالأدلة

أما الأصل الأول والثاني؛ فقد تقدم شرحهما وبيان أدلتها.

الأصل الثالث: وهو معرفة النبي ﷺ، لما كان النبي ﷺ واسطة بين الله وبين خلقه في تبليغ دينه ورسالته، وجب معرفته -عليه الصلاة والسلام-، وإلا كيف تتبع شخصاً لا تعرفه فلا بد أن تعرفه من حيث الاسم، ومن حيث البلد الذي ولد ونشأ فيه، والبلد الذي هاجر إليه، وتعرف مدة عمره -عليه الصلاة والسلام-

وأقسام عمره -عليه الصلاة والسلام-، وأقسام المدة التي أقامها في هذه الدنيا، تعرفها أيضًا قبل النبوة وبعدها، وقبل الهجرة وبعدها، تعرف كتب ابتدئ بالوحي -عليه الصلاة والسلام- ومتى ابتدئ بالوحي، وما هي الآية التي

وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم من قريش، وقريش من  
عرب، والعرب من ذرية إسماعيل بن إبراهيم الخليل -عليه وعلى نبينا أفضل  
صلاة والسلام- [٥٧].

عن نبوته، والآية التي تدل على رسالته، تأتي بالآيات التي تدل على نبوته، والآيات التي تدل على إرساله، فلا بد أن تعرف هذا، تعرف نسبه من أي قبيلة؛ لأن العرب ديني. وهو عربي بلا شك، فلا بد من معرفة هذه الأشياء عن الرسول ﷺ بأن تدرس آيات والأحاديث المتعلقة بهذه المسائل، وتنتظر في سيرة الرسول ﷺ ودعوته لأجل تعرف هذه الأمور عن نبيك الذي أنت مأمور باتباعه، والاقتراء به.

[٥٧] هذا اسمه، ونسبه، اسمه محمد -عليه الصلاة والسلام-، وله أسماء  
غير محمد، لكن أشهر أسمائه محمد، قد ذكر الله ذلك في القرآن في عدة آيات: ﴿ مُحَمَّدٌ

وقوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

وقوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾<sup>٢</sup>  
نعمه [٢]. فذكر الله اسمه محمداً في عدة آيات.

ومن أسمائه أحمد، قد ذكره الله في قوله في بشارته المسيح عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ اللَّهِ بِإِذْنِهِ فَتَحَدَّثْ بِمَا يَسَّرُ﴾ [الصافات: 6].

فهو محمد، وأحمد، ومعنى ذلك أنه كثير المحامد - عليه الصلاة والسلام - وكثير الصفات التي يُحمد عليها، ومن أسمائه نبي الرحمة، ونبي الملحمة. يعني الجهاد في سبيل الله، والحاشر، والعاقب - عليه الصلاة والسلام - الذي يحشر الناس بعد بعثته؛ لأنه آخر الرسل ﷺ، فليس بعده إلا قيام الساعة.

فبعد رسالته تقوم الساعة، ويُحشر الناس للجزاء والحساب، ومن أراد أن يسهل هذه الأمور فليرجع إلى كتاب «جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنبياء» للإمام ابن القيم - رحمه الله -.

وأما نسبه: فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب.

وهو من قبيلة قريش التي هي أشرف القبائل، وقريش من ذرية إسماعيل - عليه الصلاة والسلام -، والعرب على قسمين في المشهور:

العرب العاربة، وهم: القحطانية.

والعرب المستعربة، وهم: العدنانية من ذرية إسماعيل ﷺ ابن إبراهيم الخليل ﷺ. سمووا بالمستعربة؛ لأنهم تعلموا العربية من العرب العاربة، لما جاءهم جُرهم، ونزلوا في مكة عند هاجر أم إسماعيل، وابنها إسماعيل - وهو صغير -، وجدوا ماء زمزم نزلوا، واصطلحوا مع هاجر أن يتزلفوا عندها، وأن تسمح لهم أن يستقوا من الماء.

إسماعيل ﷺ كان رضيعاً في ذلك الوقت، ثم إنه تربى ونشأ وأخذ العربية عن جُرهم وهي من العرب العاربة، وتزوج من جُرهم، وجاءه ذرية تعلموا العربية، ونشئوا مع العرب، فصاروا عرباً مستعربة وهي العدنانية. أما العاربة، فهم القحطانية، أصلها من اليمن.

وبعض العلماء يقول: العرب العاربة على قسمين: عرب بائدة وعرب باقية، عرب بائدة هم الذين هلكوا، وهم قوم نوح، وعاد، وثمود، وشعيب.

أما العرب الباقية فهم الذين ينقسمون إلى عرب عاربة، وعرب مستعربة، وبني العرب الباقية، والنبي من بني هاشم، وهاشم من ذرية إسماعيل - عليه الصلاة والسلام -، واسمه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب.

وعبد المطلب ليس هذا اسمه، اسمه شيبة، ولكن سمي عبد المطلب؛ لأن عبد المطلب بن عبد مناف جاء به من المدينة وهو صغير من عند أخواله بني النجار، ثم رآه الناس أسود من السفر ظنوا أنه عبد مملوك للمطلب، فقالوا: عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، وعبد مناف له أربعة أولاد: هاشم جد الرسول ﷺ، والمطلب، وعبد شمس، ونوفل.

بنو هاشم يقال لهم: الهاشميون، وبنو المطلب يقال لهم: المطلبيون، وأما عبد شمس، فمنهم عثمان بن عفان، ومنهم بنو أمية هؤلاء من بني عبد شمس. ونوفل كذلك له ذرية منهم: جبير بن مطعم، وحكيم بن حزام.

وله من العمر ثلاث وستون سنة، أربعون قبل النبوة، وثلاث وعشرون  
رسولاً، تبعني ﴿اقرأ﴾ [٥٨].

هذه قصة الفيل حمى الله بيته الحرام، وأهلك هذا الجبار، وفي هذا العام ولد  
عيسى عليه السلام، وظهر مع ولادته آيات، حيث ظهر معه نور أشرفت له قصور الشام، وفي  
بيته ولادته ارتجت الأصنام، وارتج إيوان كسرى، وسقطت منه شرفات، في ليلة  
ولادة النبي ﷺ هذه إرهابات لبعثة النبي ﷺ، والجن والشياطين حصل عندهم  
سحة في الليلة العظيمة.

ولد في مكان يقال له: شعب على مقربة من الكعبة، ولد في مكة لكن لا يوجد  
عبد ثابت لموضع الدار.

[٥٨] فهو ولد في مكة ﷺ، واسترضع في بني سعد عند حليلة السعدية،  
بنت عبد الله أبوه، وهو في بطن أمه، ثم ماتت أمه بعد ولادته بقليل، فحضنته أم  
من خشية التي ورثها عن أبيه، وصار في كفالة جده عبد المطلب.

ثم مات عبد المطلب، وانتقلت كفالته إلى عمه أبي طالب، وعاش ﷺ أربعين سنة  
في سيرة معروفة بالأمانة، والصدق، والكرم، وتجنب عبادة الأصنام، وتجنب شرب  
خمر، ما كان يعمل ما يعمل أهل الجاهلية؛ بل كان -عليه الصلاة والسلام- يخرج إلى  
ظواهرها، ويتعبد فيه الأيام ذات العدد، يعبد الله على ملة إبراهيم على التوحيد.

ثم لما بلغ الأربعين من عمره -عليه الصلاة والسلام- نزل عليه الوحي بأن  
محمد جبريل وهو في غار حراء وقال له: ﴿اقرأ﴾، قال: ما أنا بقارئ. -أي: لا أحسن  
شعراف-، فضمه ضمة شديدة ثم أرسله وقال: اقرأ. قال: ما أنا بقارئ، ثم ضمه

وإبراهيم -عليه الصلاة والسلام- له إسماعيل وهو الأكبر، وهو جد نعر  
العدنانية، وإسحاق وهو جد بني إسرائيل، وجميع الأنبياء كلهم من ذرية إسحاق  
إلا نبينا -عليه الصلاة والسلام-، فهو من ذرية إسماعيل خاتم النبيين.

أما مولده: فقد ولد ﷺ عام الفيل، وهو العام الذي جاء فيه أبرهة من  
اليمن، انتدبه ملك الحبشة؛ ليهدم الكعبة، ومعه فيل عظيم، فلما وصل إلى مكة  
يقال له: المغمس، ولم يبق إلا أن يدخل مكة، ويهدم الكعبة، وتفرق أهل مكة.  
وصعدوا الجبال؛ لأنهم لا طاقة لهم به، فأراد أن يتوجه إلى الكعبة، فأنجس الفيل.  
وأبى أن يقوم من الأرض، حبسه الله.

فإذا وجهه إلى غير جهة مكة قام وهول، وإذا وجهه إلى جهة مكة نحس.  
ولم يستطع المشي، وبينما هم كذلك رأوا فرقان طير من قتل البحر معها حجارة، كثر  
طائر معه حجران: حجر في منقاره وحجر في رجله، فرمتهم فصارت احصاة  
تضرب هامة الرجل فتخرج من دبره وتشقه نصفين، فأهلكهم الله ﷺ.

فأنزل الله في ذلك يذكر قریشاً سورة الفيل: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلْنَا بِبَنِي إِسْرَافِيلَ  
أَلْفِيلٍ ۖ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۚ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۖ تَرْمِيهِمْ حِجَابًا  
مِّن سِجَالٍ ۚ مِّنْ جَهَنَّمَ، والعياذ بالله ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا كُوِلَ﴾ [الفيل: ١-٥]. أصحاب  
مثل التبن الذي أكلته الدواب وراثته.



## نزل الوحي عليه

وأرسل به: «المدثر»، وبلدُهُ مَكَّة، وهاجَرَ إلى المدينة، بعثه الله بالندارة عن  
الشُّرك، ويدعو إلى التوحيد، والدليل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ﴿١﴾ قُمْ مَدَّثِرًا ﴿٢﴾  
وَرَبِّكَ فَكْذِرْ ﴿٣﴾ وَيَا أَبَاكَ فَطَفِّرْ ﴿٤﴾ وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴿٦﴾ وَلِرَبِّكَ فَتَضَرَّعْ ﴿٧﴾  
[المدثر: ١-٧] [٥٩].

مرة ثانية، ثم أرسله وقال له: اقرأ. قال: ما أنا بقارئ. فقال له: ﴿اقْرَأْ بِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي  
خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ [العلق: ١-٢].

هذه هي نبوته ﷺ نبأه الله باقرا، أي: جعله نبياً بذلك، ثم ذهب إلى بيته يرتجف من  
الخوف؛ لأنه لقي شيئاً ما كان يعرفه من قبل، أمراً هائلاً، فوجد زوجته خديجة  
فغطته وهدأته، وقالت له: كلا، والله لا يخزيك الله، إنك لتصل الرحم، وتقري الضيف،  
وتحمل الكل، وتعين على نوائب الدهر، فوطأته وذهبت به إلى ابن عمها ورقة بن نوفل.  
وكان قد تحنن وقرأ في الكتب السابقة تعبدًا لله ﷻ فلما أخبره بما رأى قال: هذا هو  
الناموس الذي كان ينزل على موسى يعني: جبريل - عليه الصلاة والسلام -.

[٥٩] ثم نزل عليه قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ﴿١﴾ قُمْ مَدَّثِرًا ﴿٢﴾ هذا هو الإرسال.

وهذا معنى قول الشيخ: نبأه: اقرأ، وأرسله: بالمدثر.

والفرق بين النبي والرسول: أن النبي هو من أوحى إليه بشرع، ولم يؤمر  
بتبليغه، والرسول هو من أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه، وتوضيح ذلك أن الرسول

نزل عليه شريعة وكتاب، فهو نبي: باقرا، وأرسل: بالمدثر على رأس الأربعين،  
وبعث الأنبياء، والنبي يبعث بشرع من قبله وكتاب من قبله، ويوحى إليه ببعض  
سائر كآنياء بني إسرائيل من بعد موسى.

والمدثر معناه: الملتحف لأنه أصابه شيء من الفزع فقال: «دثروني دثروني»،  
أي غطوني، فأنزل الله عليه: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكْذِرْ ﴿٣﴾ أي: عظَّمْهُ  
وَرَبِّكَ فَطَفِّرْ ﴿٤﴾ أي: طَهِّرْ أعمالك من الشرك، فالأعمال تسمى الثياب، قال الله تعالى:  
﴿وَلْيَأْسُ الْتَقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ [الأعراف: ٢٦]. سَمَّى التَّقْوَىٰ لباسًا.

﴿وَالرَّجَزَ﴾: الرجز معناه الأصنام.

﴿وَهَجُرْ﴾ أي: اتركها وابتعد عنها.

فبعثه الله على رأس الأربعين، وبقي في مكة ثلاث عشرة سنة يدعو الناس إلى  
توحيد وترك عبادة الأصنام، وحصلت مداولات بينه وبين المشركين، حصل عليه  
تتروا على من آمن به واتبعه، وحصلت مضايقات من المشركين في خلال ثلاث  
عشرة سنة، وقبل الهجرة بثلاث سنوات أسري به إلى بيت المقدس، وعُرج به إلى  
سهم، وفرضت عليه الصلوات الخمس، فصلى بمكة ثلاث سنين، ثم تأمرت  
بش على قتله وعلى الفتك به، فأذن الله له بالهجرة إلى المدينة، فهاجر إلى المدينة،  
معدنقى بالأنصار في بيعة العقبة الأولى، وبيعة العقبة الثانية.

هاجر إلى المدينة، وأقام بها عشر سنوات، فالمجموع ثلاث وعشرون سنة،

## مدة الدعوة في مكة

أخذ على هذا عشر سنين يدعو إلى التوحيد [٦٠].

فالتوحيد هو الأصل والأساس، ولا نجاة إلا بوجود التوحيد أولاً؛ ولذلك يجب التركيز عليه، والعناية به دائماً وأبداً، ودعوة الناس إليه، وتعليم الناس إياه، والبيان لهم ما معنى التوحيد، وما معنى الشرك، لا بد أن يعرف المسلم هذا الأمر ويتحقق منه، ويتفقد نفسه حتى لا يقع في شيء من الشرك أو يخل بالتوحيد، فلا بد من هذا الأمر، ولا بد أن تقوم الدعوة على هذا الأساس.

[٦٠] قوله: «أخذ على هذا عشر سنين يدعو إلى التوحيد». أي: أخذ على

دعوة الناس إلى التوحيد والإنذار عن الشرك عشر سنين في مكة، وهو يدعو إلى توحيد، وينهى عن الشرك؛ لأنهم كانوا يعبدون الأصنام، والحكمة أن الله بعثه في مكة، لأن مكة هي أم القرى التي ترجع إليها القرى، والله - جل وعلا - يقول: ﴿وَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُمْ حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا﴾ [القصص: ٥٩]. والأم هي المرجع الذي يرجع إليه، والأصل الذي يرجع إليه، هذا هو الأم.

قوله تعالى: ﴿هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٧]. أي: الأصل الذي ترد إليه الآيات تشبهت.

كذلك مكة - شرفها الله - هي الأصل الذي يرجع إليه أهل الأرض، والمسلمون في أرض الأرض يرجعون إلى مكة، فهي أم القرى؛ بمعنى هي المرجع، ولذلك بعث الله

بعد النبوة عاش ﷺ ثلاثاً وعشرين سنة ثلاث عشرة في مكة يؤسس دعوة لتوحيد، وعشر سنوات في المدينة، ثم توفاه الله على رأس الثالثة والستين من عمره - عليه الصلاة والسلام -، فمدة عمره في الرسالة ثلاث وعشرون سنة، وهذه البركة التي أنزلها الله ﷻ عليه، وهذا العلم الغزير، وهذا الجهاد، وهذا التمكين في هذه الدنيا الوجيزة ثلاث وعشرين سنة هذا من آيات الله ﷻ، ومن بركات هذا النبي ﷺ وبركات دعوته، وبركات الوحي الذي أنزل إليه، وقبل هذا كله بإعانة الله ﷻ وهو الذي أعانه، وهو الذي حماه وأيده ونصره حتى بلغت دعوته مشارق والمغرب، والحمد لله رب العالمين.

قوله: «بعثه الله بالندارة عن الشرك، ويدعو إلى التوحيد»: هذه دعوته ﷺ، الندارة عن الشرك، والدعوة إلى التوحيد، وهذا الذي يجب أن يسير عليه الدعوة في دعوتهم أن يركزوا على الإنذار عن الشرك والدعوة إلى التوحيد قبل كل شيء، وإلا لم تكن دعوتهم على منهج الرسول ﷺ.

الرسول ﷺ بعثه الله بالندارة عن الشرك والدعوة إلى التوحيد، فلا بد من تأصيل هذا الشيء أولاً ثم بعد ذلك يتجه إلى بقية الأمور؛ لأنها لا تصلح الأمور إلا بوجود التوحيد، لو أن الناس تركوا الزنا، والخمر، والسرقة، واتصفوا بكل فضيلة من الأعمال والأخلاق لكنهم لم يتركوا الشرك فلا فائدة من هذه الأمور، ولا تنفعهم. بينما لو سلم الإنسان من الشرك وعنده كبائر دون الشرك فهو مرجو أن يغفر له أو يعذب بقدر ذنوبه؛ ولكن ماله إلى الجنة؛ لأنه موحد.

## الإسراء والمعراج

وبعد العشر عُرِجَ به إلى السماء، وفُرضت عليه الصلوات الخمس، وصلى في مكة ثلاث سنين [٦١].

نبه ﷺ من مكة؛ لأنها أم القرى، ومكث فيها ثلاث عشرة سنة، ينهى أهل مكة عن الشرك، ويأمرهم بالتوحيد؛ لأن أهل مكة هم القدوة لغيرهم، وهذا يجب أن تنفر مكة إلى قيام الساعة دارًا للتوحيد، ومنارًا للدعوة إلى الله، وأن يبعد عنها كل ما يخالف ذلك، يبعد عنها الشرك والبدع والخرافات؛ لأن الناس ينظرون إليها دئماً وأبدًا، ما يفعل فيها ينتشر في العالم، فإن كان ما يفعل فيها خير انتشر الخير، وإن كان على عكس ذلك انتشر الشر.

فيجب أن تطهر مكة دائمًا وأبدًا، ولهذا يقول -جل وعلا-: ﴿وَعَهْدَنا بِنِيبِهِمْ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتَنا لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَافِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [البقرة: ١٢٥] فيجب أن تطهر مكة من كل ما يخالف الإسلام حتى يصدر منها الدين والدعوة إلى مشارق الأرض ومغاربها؛ لأن الله بعث نبيه فيها، وبدأ دعوته فيها -عنه صلاة والسلام-، مكث النبي ﷺ في مكة ثلاث عشرة سنة منها عشر يدعو إلى التوحيد، وينهى عن الشرك، ولم يؤمر بشيء غير ذلك، لم يؤمر بصلاة، ولا زكاة، ولا صيام، ولا حج، كانت دعوته مقتصرة على التحذير من الشرك والأمر بالتوحيد، يقولهم: قولوا لا إله إلا الله تفلحوا، وهم يقولون: ﴿أَجْعَلِ الْأُمَمَةَ إِلَهاً وَاحِداً إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص: ١١] [٦١] قوله -رحمه الله-: «وبعد العشر عرج به إلى السماء» بقي عشرة عشر

عن هذا ينهى عن الشرك، ويدعو إلى التوحيد، يؤسس هذا الأساس، ثم في السنة حادية عشرة أسري به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى.

قال تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ [الإسراء: ١]. بينما هو ﷺ نائم في بيت أم هانئ جاءه جبريل -عليه الصلاة والسلام-، ومعه دابة يقال لها: البراق، أقل من البغل، وفوق الحمار، ويقع خطوه عند مدبصره، فأركب ﷺ عليها، ودُهب به إلى بيت المقدس في الليل.

أسرى، من السرى، وهو السير بالليل، وهذا من خواصه ﷺ ومن معجزاته -عليه صلاة والسلام-، فالتقى هناك مع الأنبياء في بيت المقدس، ثم إنه ﷺ عُرِجَ إلى السماء بمشي رُفْع من بيت المقدس إلى السماء بصحبة جبريل، ومعنى العروج: الصعود.

فأسري به من مكة إلى بيت المقدس، وعُرِجَ به من بيت المقدس إلى السماء، مع صيد به جبريل عليه السلام، ومر بأهل السموات، كل سماء يستفتح جبريل فيفتح له، ثم ينهى إلى السماء السابعة.

ثم صعد فوق السموات إلى سدة المنتهى، وعندها كلمه الله من وحيه بما شاء بشر عليه الصلوات الخمس، فرضها في اليوم والليلة خمسين صلاة؛ ولكن أمر ﷺ وأشار على نبينا محمد ﷺ بأن يسأل ربه التخفيف، فإن أمته لا تطيق مشير صلاة في اليوم والليلة، فما زال رسول الله ﷺ يراجع ربه يسأله التخفيف حتى نهت إلى خمس.



فقال الله ﷻ، كما في حديث الإسراء والمعراج: «أمضيت فريضتي، وخففت عن عبادي، وأجزيت الحسنة عشرًا»<sup>(١)</sup>.

وفي رواية أنس عن أبي ذر فقال: «هي خمس، وهي خمسون»<sup>(٢)</sup>. أي: خمس في العمل، وخمسون في الميزان.

خمس صلوات في اليوم والليلة تعادل خمسين صلاة في الميزان؛ لأن الحسنة بعشر أمثالها، فالصلاة الواحدة عن عشر صلوات، فالإسراء ذكر أول سورة سبحان، سورة بني إسرائيل، والمعراج ذكر أول سورة النجم: ﴿لَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۖ يَوْمَ سَدَرَةَ الْأُخْتَىٰ ۖ إِذْ يَخْشَى الْيَسْدَ مَا يَفْشَى ۚ مَا رَأَى الْخَصْرَ وَهُوَ طَائِفٌ لَّكَ ۖ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ [النجم: ١٣-١٨]. هذا في المعراج.

ثم إنه نزل من السماء إلى بيت المقدس، ثم إنه رجع إلى مكة في ليلته، فلم أصبح وأخبر الناس بذلك، المؤمنون زاد إيمانهم، وأما الكفار فزاد شرهم، وفرحوا بهذا، ورجو يشهرون به، كيف يزعم صاحبكم أنه ذهب إلى بيت المقدس ورجع منه في ليلة واحدة، ونحن نضرب أكباد الإبل إليها شهرًا ذهابًا، وشهرًا إيابًا، يقيسون قدرة خلق بقدرة المخلوق، فكان الإسراء والمعراج امتحانًا من الله ﷻ للناس، المشركون رد تندرهم وشرهم وتنقصهم للرسول ﷺ، والمؤمنون زاد إيمانهم.

(١) أخرجه البخاري (٣٢٠٧) و(٣٨٨٧) من حديث مالك بن صعصعة، وهو حديث صحيح فيه قصة المعراج.

(٢) أخرجه البخاري (٣٤٩) من حديث أنس، عن أبي ذر رضي الله عنه.

فلماذا لما قال المشركون لأبي بكر الصديق رضي الله عنه: انظر إلى صاحبك ماذا قال؟ قال: وماذا قال؟

قالوا: يزعم أنه ذهب به إلى بيت المقدس وعُرج به إلى السماء، وإنه جاء في ليلة واحدة.

قال أبو بكر الصديق: إن كان قاله فهو كما قال. لقد صدق.

قالوا: كيف ذلك؟

قال: أنا أصدقه فيما هو أعظم من ذلك، أنا أصدقه في خبر السماء ينزل عليه، وكيف لا أصدقه في الإسراء إلى بيت المقدس؟!<sup>(١)</sup>.

وهذا بقدرة الله ﷻ لا بقدرة الرسول ﷺ، إنها هو بقدرة الله ﷻ، وهذا من معجزات هذا الرسول ﷺ، ومن كرامته عند ربه ﷻ.

ولا بد من الاعتقاد بأنه ﷺ أسري بروحه وجسمه معًا بقظة لا منامًا؛ لأن بعض الناس يقولون: أسري بروحه، وأما جسده فلم يبرح مكة، وإنما أسري بروحه، وهذا كلام باطل؛ بل إنه أسري بروحه وجسده - عليه الصلاة والسلام -، وحمل على البراق، وكان ذلك بقظة لا منامًا إذ لو كان بروحه فقط، أو منامًا فما الفرق بينه وبين الرؤيا، والله - جل وعلا - يقول: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ﴾ [الإسراء: ١].

أخرجه الحاكم في المستدرک (٦٥/٣) (٤٤٠٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

## الهجرة إلى المدينة

وبعدها أمر بالهجرة إلى المدينة [٦٢].

وهل فرض مع الصلاة شيء آخر من أركان الإسلام؟ هذا محل خلاف بين العلماء،  
من يرى أن الزكاة فرضت أيضًا بمكة؛ وإنما بينت أنصبتها ومقاديرها وأهل  
بكة في المدينة، أما أصل فرضيتها فهو في مكة.

والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١]. والمراد  
هنا: الزكاة. والسورة مكية كلها، وكذلك في قوله: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ  
مِّمَّا أَنزَلْنَا لِيَسْأَلُوا وَيُخَرِّمُوا﴾ [المعارج: ٢٤-٢٥].

أيضًا هذه السورة مكية، والمراد بالحق المعلوم: الزكاة، ففرض أصلها في مكة،  
كما بينت تفصيلها بالمدينة هذا قول.

والقول الثاني: وهو الذي يظهر من كلام الشيخ هنا أن الزكاة إنما فرضت في  
مدينة. ولم يفرض في مكة غير الركن الأول وهو التوحيد، والركن الثاني، وهو  
صلاة. هذا ظاهر كلام الشيخ.

[٦٢] قوله -رحمه الله-: «وبعدها أمر بالهجرة إلى المدينة». لما اشتد أذى قريش،  
وأمرهم بالصد عن سبيل الله، ومضايقة المسلمين، وتعذيب من ليس له جماعة  
من مستضعفي المسلمين، أذن الله ﷻ للمسلمين بالهجرة إلى الحبشة، الهجرة  
لأن فيها ملكًا لا يظلم أحد عنده، وكان نصرانيًا؛ ولكنه كان عادلاً، هاجر  
منه غير كثير، فلما علمت قريش بهجرتهم إلى الحبشة، أرسلوا في طلبهم مندوبين من

فالعبد يطلق على الروح والبدن جميعًا، لا يطلق على الروح وحده. ثم  
ولا يطلق على البدن وحده أنه عبد، لا يطلق إلا على مجموع الروح والبدن. ثم يفرق  
سبحان الذي أسرى بروح عبده؛ بل قال: أسرى بعبده، والعبد هو مجموع الروح  
والبدن، والله -جل وعلا- لا يعجزه شيء، وهو القادر على كل شيء.

قال -رحمه الله-: «وفرضت عليه الصلوات الخمس، وصلى في مكة ثلاث سنين،  
وكان يصليها ركعتين ركعتين، فلما هاجر النبي ﷺ أتمت الرباعية إلى أربع. لا  
الفجر، فإنها تطول فيها القراءة فبقيت ركعتين كما هي، وإلا المغرب فإنه ثلاث من  
أول ما فرضت؛ لأنها وتر النهار، أما الظهر والعصر والعشاء، وكانت في مكة  
ركعتين ركعتين، فلما هاجر النبي ﷺ أتمت أربع ركعات.

كما في الحديث: «أول ما فرضت الصلاة ركعتين، فلما هاجر النبي ﷺ أتمت  
صلاة الحضر، وبقيت صلاة السفر»<sup>(١)</sup>. هذا بإجماع أهل العلم، أن الصلاة فرضت  
بمكة، وأن النبي ﷺ صلاها بمكة، لكن اختلفوا: هل هي فرضت قبل الهجرة بثلاث  
سنين؟

هذا هو الراجح، كما ذكر الشيخ هنا، وقيل: قبل الهجرة بخمس سنين، وقيل:  
قبل الهجرة بسنة واحدة، وقيل: بسنة ونصف؛ لكن الراجح هو ما ذكره الشيخ  
قبل الهجرة بثلاث سنين.

(١) أخرجه البخاري (٣٥٠)، ومسلم (٦٨٥) من حديث عائشة رضي الله عنها.

دهاة قريش أحدهما: عمرو بن العاص، ومعهما الهدايا للنجاشي، وقالوا: إن هؤلاء ورؤسنا، وهم أقاربنا نريد أن يرجعوا، وإنهم أشرار، لا يفسدون في بلدك ... إلخ.

وأعطوه الهدايا التي معهم ليغروه؛ ولكنه - رحمه الله - استدعى المهاجرين. وسمع منهم، وخيّرهم فاخترأوا البقاء في الحبشة، فرجع المندوبان خائبين، وبقي من بقي في الحبشة من المهاجرين.

ثم إن الله مَنَّ على النجاشي فأسلم، وحَسُنَ إسلامه، فلما توفي صَلَّى عليه الرسول ﷺ هو وأصحابه صلاة الغائب، فكان في هجرتهم إليه خير له أيضًا منه. الله بسببهم فدخل في الإسلام.

ثم لقي النبي ﷺ نفرًا من الأنصار في منى في موسم الحج، وكان النبي ﷺ يعرض نفسه على القبائل في موسم الحج، يذهب إلى منازل العرب في منى ويدعوهم إلى الله، وصادف أن لقي أناسًا من الأنصار فدعاهم إلى الله فعرض عليهم ما عنده. ففسروا من الرسول ﷺ دعوته، وبايعوه على الإسلام، ورجعوا إلى قومهم من موسم حج فدعوه إلى الله ﷻ، فوافى في الموسم الذي بعده أكثر من الموسم الأول.

جاء ناس من الأنصار وبايعوا النبي ﷺ ببيعة العقبة الثانية، أي: عند جرة لعنة. بايعوه على الإسلام، وعلى أن يناصروه إذا هاجر إليهم، وأن يحموه مما يحمونه. أنفسهم وأولادهم.

فبعد ذلك - أي: بعد هذه البيعة المباركة - أمر النبي من كان في مكة من المسلمين بالهجرة إلى المدينة، وهاجر من هاجر إلى المدينة، وبقي الرسول وبعض أصحابه. ثم إن الله أذن لنبيه ﷺ بالهجرة.

فلما علمت قريش بهجرة الصحابة إلى المدينة، وعلموا بالبيعة التي حصلت بين وبين الأنصار، خافوا أن يلحق رسول الله ﷺ بأصحابه في المدينة، ويتكون له قوة. ونكون لهم منعة.

ففي هذه الليلة التي أراد النبي ﷺ أن يخرج إلى الهجرة جاءوا وحاصروا البيت، ووقفوا عند الباب معهم أسلحتهم يريدون الفتك برسول الله ﷺ، فأخبر الله نبيه ﷺ، فأنشأ النبي ﷺ على فراشه حتى يراه المشركون، ويظنون أنه النبي ﷺ، فقام النبي ﷺ على فراش رسول الله ﷺ فتغطى بغطاء الرسول ﷺ، فصار المشركون ينتظرون خروجه على أنه الرسول ﷺ وخرج النبي ﷺ من بينهم، وهم لا يشعرون.

أعنى الله بصائرهم عنه، وأخذ ترابًا وذرّه على رؤوسهم، وخرج من بينهم، فخرج إلى أبي بكر ﷺ، وخرجا فذهبا إلى غار ثور، فاختميا فيه ثلاثة أيام، وقريش عسى من الناس العثور عليه بأي وسيلة، حيًا أو ميتًا.

فتم يسوا من العثور عليه بعد البحث والتنقيب، أغروا بالجوائز من يأتي به ﷺ، فلما يسوا خرج رسول الله ﷺ وصاحبه من الغار، وركبوا الرواحل، وذهبا.



والهجرة: الانتقال من بلد الشرك إلى بلد الإسلام [٦٣].

[٦٣] الهجرة في اللغة: ترك الشيء.

أما الهجرة في الشرع: - فهي كما عرفها الشيخ: - الانتقال من بلد الكفر إلى بلد الإسلام، وهذه هي الهجرة الشرعية، والهجرة عمل جليل قرنه الله بالجهاد في كثير من الآيات.

لما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة جاء المهاجرون الذين كانوا في الحبشة إلى المدينة، واجتمع المسلمون في المدينة، والحمد لله، وتكونت للمسلمين دولة في المدينة من المهاجرين والأنصار، ومن يسلم يأتي إليهم، عند ذلك شرع الله بقية شرائع الدين. ففرض على نبيه ﷺ الصيام، والزكاة في السنة الثانية من الهجرة، وفرض عليه الحج في السنة التاسعة من الهجرة على الصحيح، وبذلك تكاملت أركان الإسلام، أَوْفَا الشهادتان، وآخرها الحج إلى بيت الله الحرام.

والحاصل من هذا: أن نعلم أن التوحيد هو المهمة الأولى في الدعوة إلى الله ﷻ، وأنه يبدأ الداعية به قبل أن يبدأ بالصلاة، والصيام، أو الزكاة، أو الحج؛ لأن النبي ﷺ بقي عشر سنين يدعو إلى التوحيد، وينهى عن الشرك، ولم يؤمر بالصلاة، ولم يؤمر بـزكاة ولا بحج، ولا بصيام، وإنما فُرِضت عليه هذه الفرائض بعد أن تقرر التوحيد.

فالنبي ﷺ كان إذا بعث الدعاة يأمرهم أن يدعو الناس أول ما يدعون إلى التوحيد كما في حديث معاذ: «إنك تأتي قومًا من أهل الكتاب؛ فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، فإن هم أجابوا لذلك

واهجرة فريضة على هذه الأمة من بلد الشرك إلى بلد الإسلام، وهي رتبة إلى أن تقوم الساعة [٦٤].

وأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات ... إلخ الحديث<sup>(١)</sup>.

فدل على أنه لا يؤمر بالصلاة، ولا الزكاة، ولا بالصيام إلا بعد تحقيق التوحيد، ووجود التوحيد، وأن من بدأ بغير التوحيد، فإن دعوته فاشلة، ومنهجه مخالف سبحانه الرسل كلهم - عليهم السلام -.

الرسل كلهم أول ما يبدعون به التوحيد وإصلاح العقيدة، وهذا منهج مهم عرفته للسالكين؛ لأنه كثر اليوم من يعكز على هذا المنهج فيغير هذا المنهج، ويختار منهجًا لنفسه من عنده، ومن عند غيره من الجهلة، لا بد من الرجوع إلى منهج الرسول ﷺ، وهذه فائدة معرفة الرسول ﷺ وسيرته، وجعل ذلك من الأصول ثلاثة، تعرف كيف دعا الناس، وما منهجه ﷺ في دعوتهم؟ حتى تسير عليه؛ لأنه هو القدوة - عليه الصلاة والسلام -.

[٦٤] الهجرة قرينة الجهاد في سبيل الله، وهي فريضة باقية غير منسوخة، يجب على كل مسلم يحتاج إلى الهجرة أن يهاجر، ولا يجوز للمسلم أن يقيم في بلاد الكفر وهو لا يقدر على إظهار دينه، فيجب عليه أن يهاجر إلى بلاد المسلمين فهي فريضة باقية لقوله ﷺ: «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تخرج الشمس من مغربها»<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه البخاري (١٣٩٥)، ومسلم (١٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٤٧٩)، وأحمد (١١١/٢٨) (١٦٩٠٦) من حديث معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه.

والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْفَالِغِينَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنَّا قَالُوا كُنَّا مُتَضَاعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٦٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿٦٨﴾ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٦٩﴾ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافَعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿[النساء: ٩٧-١٠٠] [٦٥]﴾

[٦٥] هاتان الآيتان فيها الوعيد على من ترك الهجرة وهو يقدر عليها، وأن مأواه جهنم وساءت مصيرًا، وإن كان لا يخرج من الإسلام، لكن هذه من نصوص الوعيد، وإن كان ترك الهجرة فقد ترك واجبًا، وكان عاصيًا ولكن لا يخرج من الإسلام بترك الهجرة؛ ولكن عليه وعيد شديد.

ثم بيّن الله بالآية التي بعدها العذر الذي يسقط وجوب الهجرة، قال تعالى: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ يعني الأطفال: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ ما عندهم إمكانيات، ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ أي: ما يعرفون الطريق إلى البلد - المدينة؛ لأن الهجرة تحتاج إلى سفر، وإلا فإن الإنسان يهلك خلال الهجرة إذا كان لا يعرف الطريق، فعذرهم في أمرين:

الأول: لا يستطيعون حيلة.

الثاني: ولا يهتدون سبيلًا، حتى لو كان عندهم إمكانيات مادية؛ ولكنهم لا يعرفون

الطريق الذي يسلكونه، من يدهم، هذا هو العذر الصحيح.

أما الإنسان الذي عنده إمكانيات ويعرف الطريق فهذا لا عذر له.

وقوله تعالى: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعِبُكُمْ﴾ [العنكبوت: ٥٦].

قال البغوي - رحمه الله -: سبب نزول هذه الآية في المسلمين الذين بمكة ولم يهاجروا، ناداهم الله باسم الإيمان [٦٦].

[٦٦] هذه الآية من سورة العنكبوت، وفيها الأمر بالهجرة وأن أرض الله واسعة، إذا كنت في بلد لا تتمكن من إظهار دينك فيها، فهناك أرض الله واسعة، تنقل منها، لا تبقى في هذه البقعة السيئة؛ بل اخرج منها إلى أرض الله الواسعة، قد وسع الله الأرض ﷻ.

والدليل على الهجرة من السنة قوله ﷺ: «لا تنقطع الهجرة، حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها»<sup>(١)</sup>.

أما قوله ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح»<sup>(٢)</sup>. ظاهر هذا الحديث أن الهجرة انتهت مد فتح مكة، وظن بعض الناس التعارض بين هذا الحديث، وبين قوله ﷺ: «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة، حتى تطلع الشمس من مغربها».

لكن أهل العلم أجابوا عن هذا الحديث، أن المراد: لا هجرة بعد الفتح، أي: من مكة؛ لأنها صارت بالفتح دار إسلام.

(١) سبق تخريجه (ص ٢٠٧).

(٢) أخرجه البخاري (٢٧٨٣)، ومسلم (١٣٥٣) (٨٥) قبل الحديث (١٨٦٤) (٨٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه مسلم (١٨٦٤) من حديث عائشة رضي الله عنها.

## الاستقرار في المدينة ونزول باقي الشرائع واكمال الدين

فلما استقرَّ بالمدينة أمرٌ ببقية شرائع الإسلام، مثل الزكاة، والصوم، والحج، والجهاد، والأذان، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وغير ذلك من شرائع الإسلام. أخذ على هذا عشر سنين، وبعدها توفي -صلوات الله وسلامه عليه-، ودينه باقٍ وهذا دينه، لا خيرَ إلا دَلَّ الأمة عليه، ولا شرَّ إلا حَذَّرَها منه، والخيرُ الذي دَلَّها عليه: التوحيد، وجميع ما يُحبه الله ويرضاه، والشرُّ الذي حَذَّرَ منه: الشرك وجميع ما يكرهه الله ويأباه، بعثه الله إلى الناس كافةً، واقرض الله طاعته على جميع الثقلين الجن والإنس.

والدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨] [٦٧].

يظنون أن الهجرة باقية من مكة بعد الفتح، فيريدون تحصيل ثواب الهجرة. وأما الهجرة من بلاد الكفر فهي باقية إلى أن تقوم الساعة، والدليل الآيات السابقة، والحديث النبوي السابق، هذا هو الجواب على هذا الإشكال.

[٦٧] هذا كما سبق بيانه أن الشريعة نزلت بالتدرج حتى تكاملت -والله الحمد- قبل وفاة النبي ﷺ، وأنزل الله عليه: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ وبعد نزول هذه الآية بمدة يسيرة توفي النبي ﷺ ودينه باقٍ إلى أن تقوم الساعة.

وأكمل الله به الدين.

والدليل قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣] [٦٨].

[٦٨] فلم يُتوفَّ ﷺ إلا بعد أن أكمل الله به الدين، وأتم به النعمة، وأنزل عليه قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ وهو واقف في عرفة في حجة الوداع من يوم الجمعة، وعاش بعدها ﷺ مدة يسيرة، وانتقل إلى الرفيق الأعلى، وترك أمته على حجة البضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك.

وفي هذه الآية شهادة من الله ﷻ على كمال هذا الدين، وشموله لمصالح العباد، وحل قضاياهم ومشاكلهم إلى أن تقوم الساعة، وهو صالح لكل زمان ومكان لا يتجدد بعده إلى شريعة أخرى، أو إلى كتاب ينزل، أو إلى رسول يبعث بعد الرسول ﷺ من قضية تجدد، وما نازلة تنزل إلى يوم القيامة إلا وفي شريعة محمد ﷺ حلها والحكم فيها؛ ولكن الشأن فيمن يحسن الاستنباط والاستدلال في الأحكام والقضايا، فإذا توفر من نعلم، وأهل الاجتهاد الذين تتوفر فيهم شروط الاجتهاد، فإن هذه الشريعة كاملة، لا يبيح حل المشاكل كلها، وإنما يحصل النقص من ناحيتنا نحن، من ناحية قصور العلم، وعدم إدراك ما أنزل الله ﷻ، أو من ناحية الهوى، بأن يكون هنا هوى يصرف عن الحق، لا بهذا الدين صالح، وشامل، وكامل، قد أغنى الله به الأمة الإسلامية، إلى أن تقوم الساعة إذا ما عملت به حق العمل، ورجعت إليه في أمورها.



قال تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: ٥٩]. الرد إلى الله هو الرد إلى كتاب الله، والرد إلى الرسول بعد وفاته هو الرد إلى سنته، قال تعالى: ﴿وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٠].

فهذه الآية فيها رد على الذين يرمون الشريعة الإسلامية بالقصور، أو النقص، من الملاحدة والزنادقة، أو أنصاف المتعلمين الذين قصرت أفهامهم عن إدراك أسرار هذه الشريعة، فنسبوا القصور إلى الشريعة، ولم يعلموا أن القصور من عندهم هم، ففيها رد على من اتهم الشريعة بالنقص، وأنها لم تتناول حاجات العباد، ومصالح العباد إلى أن تقوم الساعة.

أو قال: إنها مخصوصة بالزمان الأول؛ لأن كثيراً من الجاهل إذا قيل لهم: هذا الحكم الشرعي، قالوا: هذا زمان الرسول والزمان الأول، أما الآن تغيرت الأحوال وتبدلت الأمور، والأحكام الشرعية هذه لأناس مضوا ولمشاكل انتهت، يقولون هذا، وهذا كفر بالله عز وجل، وتكذيب لقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]. أكمل الله الدين لهذه الأمة إلى أن تقوم الساعة لكل زمان، ولكل مكان ولكل جيل من الناس.

وفيه رد أيضاً على المبتدعة الذين يحدثون عبادة من عند أنفسهم وينسبونها إلى الدين، وليس لها دليل من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وإنما ابتدعوها باستحسانهم، أو بتقليدهم لمن يحسنون به الظن من المخرفين وأصحاب المطامع والشهوات.

يحدثون في الدين عبادة ما أنزل الله بها من سلطان، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»<sup>(١)</sup>، وقال -عليه الصلاة والسلام-: «إياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»<sup>(٢)</sup>.

فالذي يحدث عبادات ليس لها دليل من كتاب الله، ولا من سنة رسول الله، فإنه متهمة بما لادين بعدم التمام، وهو يريد أن يكمل الدين من عنده، ولا يعترف بتكميل الله له، فما لم يكن ديناً في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لا يكون من بعده ديناً أبداً، فهذا رد على هذه الطوائف.

الطائفة التي تقول: إن الإسلام لا يصلح لكل زمان، أو الذين يبتدعون البدع لمحدثات التي ليس لها دليل من كتاب الله وسنة رسوله وينسبونها إلى الدين ففي هذه الآية رد عليهم؛ لأن الدين أكمله الله صلى الله عليه وسلم، فلا مجال للزيادة فيه، ولا النقصان، ولا مجال للتشكيك والتلبيس بأنه لا يصلح لأهل الزمان المتأخر: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ هذا كلام الله صلى الله عليه وسلم، وهو أصدق القائلين وقال تعالى: ﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْهِمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً﴾ هذا آخر ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم، وهو شهادة من رب عالمين لهذا الدين بالكمال والشمولية والصلاحية لكل زمان ومكان.

فتقوله تعالى خطاب لهذه الأمة من أولها إلى آخرها وليس خطاباً للجيل الأول فقط إنما هو خطاب لكل الأمة إلى أن تقوم الساعة.

(١) سلف تخريجه (ص ٢٠).

(٢) سلف تخريجه (ص ١٤٣).

والدليل على موته ﷺ قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ ثم إنكم يوم  
الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿[الزمر: ٣٠-٣١] [٦٩].

أما الإجماع: فقد أجمعت الأمة على وفاته ﷺ، لم يخالف في هذا إلا المخرفون  
الذين يقولون: إن الرسول ما مات، وينفون الموت عن الرسول ﷺ، هذا كلام  
ساقط، كلام مردود واضح، يردده الحس والواقع، فإن الرسول ﷺ توفي بين أصحابه  
وُغُسل وكُفِن وصُلي عليه، ودفن -عليه الصلاة والسلام- هل هذه الأعمال تُعمل مع  
إنسان حي؟! عومل ﷺ معاملة الأموات غُسل، وكُفِن، وصُلي عليه ثم دفن ﷺ في قبره.  
هذه سنة الله ﷻ في خلقه، ثم أين الرسل الذين من قبله؟ سنته سنة الرسل  
الذين من قبله، وقد ماتوا وهو واحد منهم يموت، هذا بإجماع أهل السنة والجماعة،  
ولم يخالف في هذا إلا المخرفون الذين يتعلقون على الرسول ﷺ ويستغيثون به من  
دون الله، ويقولون: هو حي.

[٦٩] النبي ﷺ لما أكمل الله به الدين، وأتم به النعمة توفاه إليه كما هي سنة الله ﷻ  
في خلقه: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥]. والأنبياء والرسل داخلون في هذا  
العموم ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ فالنبي ﷺ قد توفي، وانتقل من هذه الدنيا إلى ربه ﷻ.  
وهذا ثابت بالنص والإجماع والقياس، أما النص ففي قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ  
وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ هذا إخبار من الله لرسوله ﷺ أنه سوف يموت، إنك ميت، أي: تموت  
فيقال للذي يموت: هذا ميت، وأما الذي توفي بالفعل يقال له: ميتٌ بالتخفيف لقوله  
تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]. الميت هو الذي فارقت روحه جسده.  
أما الميت فهو الذي سيموت في المستقبل.

## خاتمة

## الإيمان بالبعث

والناس إذا ماتوا يُبْعَثُونَ، والدليل قوله: ﴿مِنَهَا خَلَقْتَكُمْ فِيهَا نُسِبُكُمْ وَمِنَهَا  
نُحْرِكُكُمْ نَارَةَ آخِرَى﴾ [طه: ٥٥] [٧٠].

[٧٠] انتقل إلى أصل آخر، وهو الإيمان بالبعث، أي: أنه ليس المراد موت  
تنظ، نحن علمنا والكل يعلم حتى الكفار والملاحدة والزنادقة، كلهم يعلمون أنه  
لا بد من الموت، لا أحد ينكر الموت؛ لأنه شيء محسوس؛ لكن الشأن في البعث بعد  
الموت، هذا هو محل النزاع بين المؤمنين والكفار، البعث بعد الموت، وهو إعادة  
لأجسام التي تفتت وصارت رميماً وتراباً وتفرقت في الأرض، تُعاد وتُبنى كما  
كانت؛ لأن القادر على إنشائها أول مرة قادر على إعادة، ثم تنفخ فيها الأرواح، ثم  
تتحرك، وتسير من القبور إلى المحشر؛ لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يِرَاعًا كَانَتْهُمْ  
رُفُوسٌ يُرْفُصُونَ﴾ [المعارج: ٤٣].

وقال تعالى: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَانَتْهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾ [مُتَّطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ] [نمر: ٧-٨]. لا أحد يتخلف، فهذا البعث حق لا ريب فيه، ومن أنكره فهو كافر بالله  
شأن، والإيمان بالبعث هو أحد الأركان الستة للإيمان التي قال فيها النبي ﷺ: «أَنْ تُوْمِنَ  
بِالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره»<sup>(١)</sup>.

(١) سلف تخريجه (ص ١٢٥).

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ۖ﴾

[نوح: ١٧-١٨] [٧١].

فمن لم يؤمن بالبعث واليوم الآخر، فإنه يكون كافرًا بالله ﷻ، ولو شهد بأن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، ولو صلى، وصام، وحج، وزكى، وفعل الطاعات، فإذا أنكر البعث أو شك فيه فإنه يكون كافرًا بالله ﷻ.

وأدلة البعث كثيرة منها قوله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعني: الأرض حينئذ خلق آدم عليه السلام أبا البشرية: ﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ يعني: بعد الموت في القبور، ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ هذا هو البعث.

فهذه الآية تضمنت البدء والإعادة: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٥٥].

[٧١] ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ حينئذ خلق منها آدم عليه السلام: ﴿ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا﴾ أي: بالموت والقبور ﴿وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾ هذا هو البعث، يخرجون من القبور، ويسبرون إلى المحشر، قال تعالى: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ [الأعراف: ٢٥]. أي: تحيون على ظهرها، وفيها تموتون، ومنها تخرجون للبعث يوم القيامة.

هذه أدلة من القرآن على البعث، أيضًا يوجد دليل عقلي من القرآن نفسه وهو أن الذي قدر على البداءة قادر على الإعادة من باب أولى، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَىٰ إِلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الروم: ٢٧]. الذين قدر على إيجاد الناس من عدم قادر على إعادتهم بعد الموت من باب أولى، هذا دليل سمعي عقلي.

ومن الأدلة على البعث: ما يحصل للأرض من الحياة بالنبات، أنت ترى لأرض ميتة ليس فيها نبات جرداء، ثم إن الله ﷻ ينزل عليها المطر، ثم ينبت النبات الذي كان هشيماً ميتاً، كذلك الأجسام في الأرض كانت مخزنة في الأرض فينزل الله عليها مطراً، ثم تنبت الأجسام، وتتكامل ثم تنفخ فيها الأرواح، فأنتم ترون لأرض كيف تكون قاحلة ثم تحيا بها نبت فيها.

الله -جل وعلا- هو الذي يحيي الأرض بعد موتها: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْزَلَتْ وَرَبَّتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُتِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [فصلت: ٣٩]. فالذي قدر على إحياء الأرض بعد موتها قادر على إحياء الأجسام بعد موتها؛ لأن الكل أحياء بعد الموت.

ومن الأدلة على البعث: أنه لو لم يكن هناك بعث للزم أن يكون خلق الناس عبثاً حيث إنهم يعيشون منهم المطيع المتقي المؤمن بالله ورسوله، ومنهم الكافر المللحد والزنديق والجبار والمتكبر والعاصي، كلهم يعيشون ثم يموتون، دون أن ينال هذا المؤمن شيئاً من جزائه أو ينال هذا الكافر وهذا الزنديق، وهذا المللحد، وهذا نفاقية المتجبر على الناس دون أن ينال جزاءه.

فهل يليق بالله أن يترك الناس هكذا دون أن يجازي أهل الإيمان بإيمانهم، وأهل الإحسان بإحسانهم، وأهل الإجرام والكفر بإجرامهم وكفرهم؟! هذا لا يليق بحكمة الله ﷻ، ولهذا قال: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ



## الحساب والميزان

وبعد البعث محاسبون ومجزون بأعمالهم، والدليل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [الحج: ٣١] [٧٢].

قال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ [يس: ٨١].

وقال تعالى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [غافر: ٥٧].

فهذه أدلة البعث التي تثبت أن الله ﷻ يبعث من في القبور، وأنه يجازي كل عامل بعمله إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، فليكفر الكافر، وليفسق الفاسق، والزنديق والملحد، فإن أمامه البعث والنشور والجزاء والحساب.

أما المؤمن المتقي الذي يعبد الله، ويتقرب إلى الله، فإن عمله لن يضيع، فإن هناك موعداً يوفيه الله فيه عمله، ويضاعف له أجره، ويعطيه ما لم يقع في ظنه وحسابه.

[٧٢] من أعمال يوم القيامة: الحساب والميزان، الحساب بمعنى مناقشة أهل المعاصي.

فالمسلمون على أقسام يوم القيامة:

القسم الأول منهم: من لا يحاسب، ويدخل الجنة بلا حساب ولا عذاب، كما في

أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النجم: ٣١]. هذا لا يكون إلا في يوم القيامة، وكذلك في قوله سبحانه: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْيُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية: ٢١].

وقال ﷻ: ﴿أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨].

وقال ﷻ: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥].

وقال تعالى: ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٦٦﴾ أَلَمْ يَكُ نُطْفَعُ مِنْ مَنِيٍّ مُبْنًى ﴿٦٧﴾ ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً مُفَلَقًا فَنُفْثًى ﴿٦٨﴾ فَعَلَّامٌ مِنَ الْغُوثَيْنِ الْذَكَرَ وَالْأُنْثَى ﴿٦٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُجِئَ الْوَلَدَ﴾ [القيامة: ٣٦-٤٠].

ورد على الكافر الذي قال: ﴿مَنْ يُعْجِ الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ بقوله: ﴿قُلْ يُجِئُ الَّذِينَ أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقَدُونَ﴾ [يس: ٧٨-٨٠]. الذي قدر على إخراج النار المحرقة من الشجر الأخضر الرطب الذي قدر على هذا ألا يقدر على إحياء الأموات؟!

ومن أدلة البعث: الاستدلال بخلق السموات والأرض فالذي خلق هذه المخلوقات الهائلة العظيمة الكبيرة قادر على أن يعيد الإنسان؛ لأن القادر على الشيء العظيم يقدر على ما دونه من باب أولى.

حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب<sup>(١)</sup>.

القسم الثاني من الناس: من يحاسب حساباً يسيراً، وهو العرض فقط، لا يحاسب حساب مناقشة؛ وإنما يحاسب حساب عرض فقط، وهذا أيضاً من السعداء، قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۖ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۖ وَنَقَلُبُ إِلَيْهِ أَهْلَهُ مَسْرُورًا﴾ [الانشقاق: ٧-٩].

القسم الثالث: من يحاسب حساب مناقشة، وهذا تحت الخطر لقوله ﷺ: «من نوقش الحساب عذب»<sup>(٢)</sup>.

أما الكفار فقد اختلف العلماء فيهم هل يحاسبون أو لا يحاسبون؟ فمن العلماء من يقول: إن الكفار لا يحاسبون؛ لأنهم ليس لهم حسنات؛ وإنما يذهب بهم إلى النار؛ لأنهم ليس لهم حسنات، ومن العلماء من يقول: إنهم يحاسبون حساب تقرير، أي: بأعمالهم، وكفرهم وإلحادهم، ثم يذهب بهم إلى النار.

والميزان: معناه الآلة التي توزن بها أعمال العباد توضع الحسنات في كفة والسيئات في كفة، قال تعالى: ﴿فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ [المؤمنون: ١٠٢-١٠٣]. فإذا ثقلت السيئات خسر الإنسان، وإذا ثقلت الحسنات ربح الإنسان.

(١) أخرجه البخاري (٥٧٠٥)، ومسلم (٢١٨) من حديث عمران بن حصين ؓ.

(٢) أخرجه البخاري (١٠٣)، ومسلم (٢٨٧٦) من حديث عائشة ؓ.

ومن كذب بالبعث كفر، والدليل قوله تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ لَنْ يَنْفَعَنَّهُمْ ثَمَّ لَتَبَتُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [التغابن: ٧] [٧٣].

هذا الميزان ميزان الأعمال، كذلك من أوتي كتابه يمينه فحسابه يسير، ومن أوتي كتابه بشماله فحسابه عسير، وسيرى الأحوال والأخطار جسيمة، ومن خطر إلى خطر في مواقف القيامة، والحساب والحشر، هذه أمور هائلة لو فكرنا فيها.

[٧٣] قوله: «من كذب بالبعث كفر»؛ لأنه جحد ركنًا من أركان الإيمان؛ ولأنه مكذب لله ولرسله ولكتبه؛ لأن الله -جل وعلا- أخبر عن البعث، والرسول أخبر عن البعث، والكتب أخبرت عن البعث، فمن أنكره فهو كافر، والدليل قوله تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ الزَّعْمُ هُوَ الْكُذْبُ ۖ أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا﴾.

فدلت الآية على أن إنكار البعث كفر، يقولون: ليس بعد الموت بعث، المشركون وعبدة الأصنام في عهد النبي ﷺ كانوا يجادلون بالبعث ﴿أَءِذَا كُنَّا عِظْمًا تَخِرَّةً ۖ فَكُلُوْا مِنْهُ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ [النازعات: ١١-١٢]. وقالوا: ﴿مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨].

ومن مجادلهم: ﴿أَعِيدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ۚ هَٰئِلَاتٌ هَٰئِلَاتٌ لِّمَا تُوعَدُونَ﴾ [المؤمنون: ٣٥-٣٦]. إلى غير ذلك من مقالات الكفار من الأمم سابقة ومن المشركين في عهد النبي ﷺ فمن كذب بالبعث فهو مع هؤلاء الكفرة.

لا ينكر البعث إلا كافر، ولقد أمر الله -جل وعلا- نبيه ﷺ أن يقسم به على بعث، قال: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَنَّهُمْ ثَمَّ لَتَبَتُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ [التغابن: ٧]. هذه آية إحدى الآيات الثلاث التي أمر الله نبيه فيها أن يقسم على البعث.

## الإيمان بالرسل

وَأَرْسَلَ اللَّهُ جَمِيعَ الرُّسُلِ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ، والدليل قوله تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٦٥] [٧٤].

الآية الأولى: في سورة يونس: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَعَلَّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ [يونس: ٥٣].

الثانية في سورة سبأ: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَ كُنَّ عَلَيْهِ الْغَيْبُ لَا يَقْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [سبأ: ٣-٤]. فالله أمر نبيه أن يقسم به على البعث وعلى قيام الساعة.

الآية الثالثة: هي التي معنا في سورة التغابن: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كُنْ يَعْتَوُّ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [التغابن: ٧]. فالحكمة من البعث هي جزاء العباد على أفعالهم، وقوله تعالى: ﴿لَتُنَبَّؤُنَّ﴾ أي: لتخبرون بأعمالكم وتجاوزون بها. [٧٤] الإيمان بالرسل هو أحد أركان الإيمان الستة قال ﷺ: «الإيمان أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله»<sup>(١)</sup>.

(١) سلف تخريجه (ص ١٢٥).

وأولهم: نوح ﷺ، وآخرهم: محمد ﷺ، والدليل على أن أولهم نوح عليه السلام قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء: ١٦٣] [٧٥].

فالإيمان بالرسل هو أحد أركان الإيمان، فلا بد من الإيمان بالرسل جميعهم من أولهم إلى آخرهم، فمن جحد رسولا واحدا منهم، فهو كافر بالجميع كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٥٠-١٥١].

فلا بد من الإيمان بجميع الرسل من أولهم إلى آخرهم، من سمي الله منهم في كتابه ومن لم يسم، فإن الرسل كثيرون، ولهذا جاء في الحديث: أن عددهم: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا، الرسل من ذلك ثلثمائة وخمسة عشر جمعا غفيرا»<sup>(١)</sup>. فهم رسل كثيرون منهم من سمي الله في كتابه، ومنهم من لم يسم، فيجب علينا الإيمان بجميعهم من أولهم إلى آخرهم.

[٧٥] الدليل على أن أولهم نوح، قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ: ﴿كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَنُوحًا دَاوُدَ زُفُورًا﴾ ذكر الله جملة من أسماهم في هذه الآية.

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٦/ ٦١٧-٦١٩) (٢٢٢٨٧) من حديث أبي أمامة الباهلي ﷺ.



كما ذكر جملة من أسائهم في آية الأنعام: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾ إلى آخر الآيات [الأنعام: ٨٤-٨٦].

فأولهم نوح -عليه الصلاة والسلام- بدليل قوله تعالى: ﴿وَالنَّبِيُّ مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعثه الله إلى قومه لما غلوا في الصالحين بعد أن كان الناس على دين التوحيد منذ آدم عليه السلام إلى عشرة قرون، وهم على التوحيد.

فلما جاء قوم نوح كان فيهم رجال صالحون، فلما مات هؤلاء الصالحون حزنوا حزناً شديداً، فانتهمز الشيطان هذه الفرصة، وقال لهم: صوروا صور هؤلاء الصالحين، وانصبوها على مجالسكم من أجل إذا رأيتم هذه الصور تذكرون أحوالهم وتنشطون على العبادة، فقاموا وصوروا صور هؤلاء الموتى، ونصبوها على المجالس فلم تُعبد في أول الأمر، لوجود العلماء الذين يبينون للناس التوحيد، وينكرون الشرك.

فلما مات العلماء، وذهب الجيل الأول، جاء جيل متأخر، وقد مات العلماء، جاء الشيطان إليهم فقال لهم: إن آباءكم ما نصبوا هذه الصور إلا ليعبدوها، وبها كانوا يسقون المطر، فزين لهم عبادتها فعبدها من دون الله.

ومن ثم حدث الشرك في الأرض، فبعث الله نبيه نوحاً -عليه الصلاة والسلام- يدعوهم إلى الله تعالى ويردهم إلى التوحيد الذي هو دين أبيهم آدم عليه السلام لكنهم عاندوا واستكبروا: ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣].

قال ابن عباس: هذه أسماء رجال صالحين، صوروا صورهم ونصبوها على مجالسهم فأل بهم الأمر إلى أن عبدوها من دون الله.

فلما جاءهم نوح -عليه الصلاة والسلام-، ونهاهم عن عبادتها وأمرهم بعبادة الله، قالوا: لا تذرون آلهتكم، لا تطيعوا نوحاً، واستمروا على كفرهم وطغيانهم وعنادهم.

هذا أول شرك حدث في الأرض، وسببه الصور؛ ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة المصورون»<sup>(١)</sup>.

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة، يقال لهم: أحيوا ما خلقتم»<sup>(٢)</sup>. يؤمرون بنفخ الروح في هذه الصور من باب التعجيز والتعذيب لهم والعياذ بالله؛ لأن التصوير وسيلة من وسائل الشرك كما حصل لقوم نوح.

فأول الرسل نوح، وأما خاتم الرسل وآخرهم فهو محمد صلى الله عليه وسلم، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

وقال صلى الله عليه وسلم: «وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي»<sup>(٣)</sup>.

فيه صلى الله عليه وسلم ختمت الرسالات السماوية فلا يبعث بعده نبي إلى أن تقوم الساعة، ولكن

(١) أخرجه البخاري (٥٩٥٠)، ومسلم (٢١٠٩) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٥٩٥١)، ومسلم (٢١٠٨) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٢٥٢)، والترمذي (٢٢١٩) من حديث ثوبان رضي الله عنه.

وكل أمة بعث الله إليهم رسولاً من نوح إلى محمد يأمرهم بعبادة الله وحده وينهاهم عن عبادة الطاغوت، والدليل قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦] [٧٦].

شريعته باقية إلى أن تقوم الساعة، ودينه باق إلى أن تقوم الساعة كما سبق، فمن ادعى النبوة بعد محمد ﷺ فهو كافر، ومن صدقه فهو كافر بالله؛ لأنه لا نبي بعده ﷺ.

وقد ادعى النبوة بعده خلق كثير، وفضحهم الله، وأظهر كذبهم، ومن آخرهم - فيما نعلم - القادياني، غلام أحمد القادياني، الهندي، الذي كان في الأول يدعي العلم والعبادة، ثم ادعى أنه عيسى بن مريم ثم ادعى النبوة، والآن له أتباع يسمون بالقاديانية.

وقد كفرهم المسلمون وناذبوهم واعتبروهم فرقة كافرة خارجة عن الإسلام، وهم مناذبون ومطاردون والله الحمد من بلاد المسلمين، ولهم نشاط؛ لكن نشاطهم بيء بالفشل.

الحاصل: أنه لا نبي بعد رسول الله ﷺ، من ادعى النبوة فهو كذاب، كما قال ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون، قريباً من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله»<sup>(١)</sup>.

[٧٦] المنتبئون كثيرون؛ ولكن الله يفضح أمرهم، ويكشف سترهم، ويبين خزيهم للناس، ومن صدقهم فهو كافر؛ لأنه مكذب لله ولرسوله ﷺ ولاجماع المسلمين على ختم النبوة بمحمد ﷺ.

(١) أخرجه البخاري (٣٦٠٩)، ومسلم بإثر (٢٩٢٣) في كتاب الفتن (١٥٧) (٨٤).

قوله: «وكل أمة بعث الله إليهم رسولاً». أي: كل أمة من الناس يبعث الله إليها رسولاً؛ ليقم الحجة عليهم، لئلا يقولوا: ما جاءنا من بشير ولا نذير، ولقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]. فكل أمة من الأمم السابقة يبعث الله إليها رسولاً كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَنْفَعُ أُمَّةً إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤].

لكن يجب أن نعرف ما هي دعوة الرسل؟ دعوة الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم هي دعوة إلى التوحيد؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ فكل ما عبد من دون الله طاغوت، كما يأتي في أنواع لطواغيت أن من أنواعهم ما عبد من دون الله وهو راض بذلك كما سيأتي.

فمعنى قوله تعالى: ﴿وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ أي: اجتنبوا عبادة الأوثان والأصنام والقبور والأضرحة هذه هي الطواغيت، فدللت الآية الكريمة على أن دعوة الرسل كلها تركز على التوحيد من أولهم إلى آخرهم.

كما قال ﷺ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥].

وقوله: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [النحل: ٢].

فدعوة الرسل كلهم إلى التوحيد، وإفراد الله - جل وعلا - بالعبادة، والنهي عن الشرك هذه هي دعوة الرسل، ثم بعد التوحيد تأتي الشرائع من الحلال والحرام،

## الكفر بالطاغوت والإيمان بالله

وافترض الله على جميع العباد الكفر بالطاغوت والإيمان بالله [٧٧].

وتفاصيل الشرائع تختلف باختلاف الأمم وحاجة الأمم، وينسخ الله منها ما يشاء، ثم نسخت كلها بشريعة الإسلام، الحلال والحرام والأحكام والعبادات والأوامر والنواهي، أما الأصل وهو التوحيد فهذا لا اختلاف فيه ولا نسخ، هذا دين واحد، دين الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم دين واحد، كما قال تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨].

ودين التوحيد هو عبادة الله بما شرع في كل وقت بحسبه، فإذا نسخ هذا الشرع انتقل إلى الناسخ، فمن أصر وبقي على المنسوخ، وترك الناسخ، فإنه يكون كافراً بالله ﷻ؛ لأن الدين المنسوخ لا يكون ديناً بعد نسخه؛ وإنما هو دين قبل أن ينسخ، فإذا نسخ فلا يكون ديناً، ويكون الدين هو الناسخ، فلهذا نسخت شريعة الإسلام ما قبلها من الشرائع، فمن بقي على اليهودية، أو النصرانية، بعد بعثة محمد ﷺ فهو كافر؛ لأنه يعمل بدين منسوخ انتهى وقته.

[٧٧] قال الشيخ -رحمه الله-: «وافترض الله على جميع العباد الكفر

الطاغوت، والإيمان بالله».

ثم ذكر تعريف الطاغوت، فالطاغوت ذكره الله -جل وعلا- في آيات كثيرة، منها قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ

قال ابن القيم: معنى الطاغوت: ما تجاوز به العبد حده من معبود، أو متبوع، أو مطاع [٧٨].

يَكْفُرُ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٦﴾ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُوهُمْ مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿البقرة: ٢٥٦-٢٥٧﴾.

وفي سورة النساء، قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ وَأَلْحِنَتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ [النساء: ٥١]. وهذه الآية في اليهود.

ويقول سبحانه في المنافقين: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نَزَّلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَعَاطَوْا إِلَى الظُّلُمَاتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ [النساء: ٦٠].

وفي سورة النحل، يقول -جل وعلا-: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الظُّلُمَاتِ﴾ [النحل: ٣٦]. الطاغوت: مأخوذ من الطغيان، وهو مجاوزة الحد، يقال: طغى الماء إذا ارتفع منسوبه.

قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَّا طَعَا أَلَاءَهُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْبَاطِنِ﴾ [الحاقة: ١١].

[٧٨] أما معنى الطاغوت في الشرع، فهو كما ذكر ابن القيم -رحمه الله-، ونقله عنه الشيخ هاهنا.



الطاغوت: ما تجاوز به العبد حده، العبد له حد؛ لأنه عبد حدد الله له حدوداً يجب عليه أن يقف عندها، فإذا تجاوزها فإنه يكون طاغوتاً، فمن تجاوز حدود الله التي حددها لعباده وأمرهم ألا يتجاوزوها وألا يقربوها، فهو طاغوت، فإذا عصى الله، وتجاوز حدوده وطمع فإنه يسمى طاغوتاً؛ لأنه طغى وتعدى حدود الله.

فقوله: «ما تجاوز به العبد حده من معبود، أو متبوع، أو مطاع».

هذا التعريف الشامل للطاغوت؛ لأن الله -جل وعلا- أمر بعبادته وحده لا شريك له، وأمر باتباع رسوله ﷺ، وأمر بطاعته وطاعة رسوله فيما حلل وحرّم، فمن تجاوز هذا الأمر فهو طاغوت، من تجاوز حد العبادة التي أوجبها الله، واختص بها، ونفاها عن غيره، فعبد مع الله غيره فهو طاغوت، المشرك طاغوت؛ لأنه تجاوز الحد في العبادة وعبد مع الله غيره، صرف العبادة لغير مستحقها.

وكذلك من عبد وهو راض، الذي يعبد الناس بهذا، ويفرح ويرأس بهذا الشيء ويتزعم، هذا طاغوت مثل: فرعون، والنمرود، ومشايخ الطرق الصوفية الغلاة الذين يعبدونهم أتباعهم ويرضون بذلك، أو يدعون الناس إلى هذا، أي: إلى أن يعبدوهم كما سيأتي، فهذا طاغوت في العبادة.

قوله: «أو متبوع»: الله -جل وعلا- أمر جميع الخلق أن يتبعوا محمداً ﷺ، فلا يجوز لأحد أن يتبع غيره -عليه الصلاة والسلام-، فمن اتبع غير الرسول ﷺ وزعم أن هذا جائز فإنه يكون طاغوتاً؛ لأنه اتبع غير الرسول ﷺ الذي أمر باتباعه.

فالاتباع خاص بالرسول ﷺ، أما غيره من العلماء والدعاة فهؤلاء يُتبعون إذا اتبعوا طريقة الرسول ﷺ.

فالمتبع هو الرسول ﷺ، أما هؤلاء فإنهم مبلغون فقط يتبعون للحق وما وافقوا فيه اتباع الرسول ﷺ، وما خالفوا فيه الرسول فلا يجوز اتباعه.

مثال ذلك مشايخ الطرق الصوفية، يتبعهم مريدوهم وعبيدهم في غير طاعة لرسول ﷺ بل يقولون: إننا لسنا بحاجة إلى الرسول ﷺ نحن نأخذ مما أخذ منه لرسول ﷺ، ونتلقى عن الله مباشرة، الرسول ﷺ يتلقى عن الله بالواسطة، بواسطة جبريل، ونحن نتلقى عن الله مباشرة ويقولون: أنتم تروون دينكم عن ميت، ونحن نروي ديننا عن الله ﷻ؛ لأنهم يزعمون أن شيوخهم يتصلون بالله، ويتلقون من الله مباشرة.

بلغ بهم الحد إلى هذا الطغيان، والعياذ بالله، هذه طريقتهم لا شك أن هؤلاء هم رؤوس الطواغيت والعياذ بالله؛ لأنه لا طريق إلى الله -جل وعلا- إلا باتباع رسوله ﷺ، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ التَّكَفِيرَ ﴿آل عمران: ٣١-٣٢﴾.

فالذي يتبع غير الرسول هذا يعتبر طاغوتاً، وكذلك من يدعو إلى اتباعه ويقول للناس: أنا آتيكم بالأمر من الله مباشرة، هذا أكبر الطواغيت في العالم، والعياذ بالله.

## أنواع الطواغيت

والطواغيت كثيرون، ورءوسهم خمسة: إبليس لعنه الله، ومن عبده وهو راض [٧٩].

ولهذا رد على المشركين، وقال: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ أي: خروج عن طاعة الله - سبحانه عز وجل -.

وقال بعدها: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوَّلِيَّائِهِمْ﴾ يقولون: الميتة ذبحها الله، والمذكاة أنتم ذبحتموها فكيف تستحلون ما ذبحتم، ولا تستحلون ما ذبحه الله؟! هذه مجادلة بالباطل.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ هذا من شرك الطاعة، التحليل والتحرير حق لله - جل وعلا -.

فلا يجوز لأحد أن يحلل أو يحرم من عند نفسه، أو يطيع من حلل أو حرم من عند نفسه، ومن فعل ذلك فإنه طاغوت ومطيع للطواغيت الذين يحللون ويحرمون من دون الله هذا معنى قوله: أو مطاع، أي: مطاع في التحليل والتحرير؛ لأن التحليل والتحرير حق لله - جل وعلا -، والرسول ﷺ مبلغ عن الله ما حلل وحرم.

[٧٩] قوله: «والطواغيت كثيرون ورءوسهم خمسة»:

الطواغيت الذين ينطبق عليهم هذا التعريف: كل معبود، أو متبوع، أو مطاع كثيرون؛ ولكن رءوسهم خمسة يعني أكابرهم خمسة.

قوله: «أو مطاع»: الطاعة إنما هي لله، ولرسوله، بما حلل وحرم، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩].

فالحلال ما أحله الله، والحرام ما حرمه الله، وليس لأحد أن يشارك الله في التحليل والتحرير؛ ولذلك حكم الله على من حلل وحرم أو أطاع من فعل ذلك بأنه مشرك.

قال ﷺ: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِشَايئِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١٧٦﴾ وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَنْعَامِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَنْعَامَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٧٧﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوَّلِيَّائِهِمْ لِيُجْنِدُوا لَكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: ١١٨-١٢١].

لأن أهل الجاهلية يقولون: الميتة حلال؛ لأن الله هو الذي ذبحها، فهي أولى بالحل مما ذبحتم وذكيتم، فالله - جل وعلا - يقول: لا تأكلوا إلا ما ذكي ذكاة شرعية، وحرم عليكم الميتة.

وهؤلاء يقولون: لا؛ الميتة حلال، هي أولى بالحل من المذكاة؛ لأن المذكاة ذكيتموها أنتم، وأما الميتة فالله هو الذي ذبحها.

الأول: إبليس لعنه الله، أي: طرده الله وأبعده عن رحمته بسبب أنه امتنع عن السجود لآدم، وعصى الله ﷻ وتكبر، وقال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [ص: ٧٦]. فعصى أمر الله، وتكبر فلعنه الله، وطرده وأبعده، وسمي إبليس قيل: لأنه أبلس من الرحمة يعني يش من الرحمة، فالمبليس هو اليأس من الشيء. فإبليس لعنه الله رأس الطواغيت؛ لأنه هو الذي يأمر بعبادة غير الله، وهو الذي يأمر باتباع غير رسول الله ﷺ، وهو الذي يأمر بطاعة غير الله بالتحليل والتحريم، فإبليس هو مصدر الشر، وهو رأس الطواغيت.

الثاني: من عبِد وهو راض، أي: عبِد وهو راض بعبادة الناس له فهو طاغوت. أما من عبِد وهو غير راض بذلك فلا يدخل في هذا؛ لأن عيسى -عليه الصلاة والسلام- عبِد من دون الله؛ ولكنه غير راض بذلك، وأمه وعزير والأولياء والصالحون من عباد الله لا يرضون بهذا؛ بل كانوا ينكرون هذا، ويحاربون من فعله، فمن عبِد وهو غير راض بذلك، فإنه لا يسمى طاغوتًا.

ولذلك لما أنزل الله قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ لَهَا وَرْدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]. فرح المشركون، وقالوا: نحن نعبد المسيح ونعبد ونعبد، إذن هم معنا في النار، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠١﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١-١٠٢].

وَمَنْ دَعَا النَّاسَ إِلَىٰ عِبَادَةِ نَفْسِهِ [٨٠].

وفي الآية الأخرى، قالوا: ﴿وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ﴾ يعنون عيسى عليه السلام ثم قال: ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَخَلَقْنَاهُ مِثْلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الزخرف: ٥٨-٥٩].

فهو عبد لله، ولا يرضى أن يُعبَد من دون الله؛ بل بعثه الله بإنكار ذلك: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ [المائدة: ١١٧]. فالذي عبِد وهو غير راض بذلك، لا يدخل في هذا الوعيد ولا يكون طاغوتًا؛ لأنه منكر لذلك؛ لأن الطاغوت هو الذي يرضى بأن يُعبَد من دون الله ﷻ.

[٨٠] والثالث: «من دعا الناس إلى عبادة نفسه»: مثل رءوس المشركين الذين يدعون الناس إلى عبادة أنفسهم، مثل فرعون قال: ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾ [النازعات: ٢٤].

ومثل النمرود، ومثل غلاة الصوفية الذين يدعون الناس إلى عبادتهم حتى إنهم يوصون الناس أن يعبدوهم بعدما يموتون فيقول أحدهم: إذا أعييتكم الأمور فأتوا إلى قبري. أي: إذا أعجزتكم الأمور فأتوا إلى قبري، ولا يحول بينكم وبين حفنة من التراب.

يوصون الناس أن يأتوا إلى قبورهم، ويعدونهم أنهم سيقومون بحوائجهم، فمن دعا الناس إلى عبادة نفسه حيًّا وميتًا فهو من رءوس الطواغيت، وكذلك من دعا الناس إلى عبادة غيره من الطواغيت، وهم دعاة الشرك، هؤلاء طواغيت، الذين يزينون الشرك للناس، ويسمون به غير اسمه، ويقولون هذا من باب التوسل، أو هذا من باب الشفاعة وهم كثير.



ومن ادعى شيئاً من الغيب [٨١].

إن هؤلاء طواغيت؛ لأنهم يدعون إلى الشرك، فهم يدعون إلى عبادة غير الله، ويسمون ذلك بغير اسمه، ويزينونه للناس بالشبهات وزخرف القول، هؤلاء هم الطواغيت، دعاة الشرك طواغيت، وكل من عبد من دون الله ورضي بذلك، أو دعا الناس إلى عبادة نفسه، أو دعا الناس إلى عبادة غير الله، فإنه من الطواغيت؛ بل هو من رموس الطواغيت، نسأل الله العافية.

[٨١] الرابع: «من ادعى شيئاً من علم الغيب»: وهذا يدخل فيه: السحرة، والمنجمون، والكهان، والرمالون، وكل من يدعي أنه يعلم الغيب، ويقول للناس: سيحصل لكم كذا وكذا، أنت سيحصل لك سعادة، أو يحصل لك شيء من التعب، أو توفى في زواج، أو لا توفى، هؤلاء يدعون علم الغيب، والغيب لا يعلمه إلا الله ﷻ، قال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]. وقال تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [آل عمران: ٢٦-٢٧].

وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغَيْبِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. وقال تعالى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ مِنْ تُرْبٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا

يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩].

﴿لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾: هذا حصر فلا يعلم الغيب إلا الله، أو من أطلعه الله على شيء من الغيب من رسله لأجل مصلحة البشر ومعجزة للرسول، لكن لم يعلم

ومن حكم بغير ما أنزل الله [٨٢].

الغيب من ذات نفسه وإنما علمه للغيب من تعليم الله له، فلا يعلم الغيب إلا الله، فمن ادعى علم الغيب فإنه يكون مشاركاً لله فيما اختص به سبحانه، فيكون مشركاً وطاغوتاً وكافراً، وهذا من أعظم أنواع الردة عن الإسلام.

[٨٢] الخامس: «من حكم بغير ما أنزل الله»: ودليله قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ [النساء: ٦٠]. فالذي يحكم بغير ما أنزل الله مستحلاً لذلك يكون طاغوتاً، والذي يقول: إنه يجوز أن يتحاكم إلى القانون، أو إلى العوائد في الجاهلية، أو عوائد القبائل والبادية، ويتركوا الشرع، يقول: هذا حلال أو هذا يساوي ما أنزل الله، فإذا قال: إنه أحسن مما أنزل الله، أو يساوي ما أنزل الله، أو قال: إنه حلال فقط، ولم يقل: إنه يساوي ولا أفضل، قال: حلال جائز، هذا يعتبر طاغوتاً، وهذا بنص القرآن.

قال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ سمي طاغوتاً؛ لأنه تجاوز حده.

أما من حكم بغير ما أنزل الله، وهو يقر أن ما أنزل الله هو الواجب الاتباع والحق، وأن غيره باطل، وأنه يحكم بباطل، فهذا يعتبر كافراً الكفر الأصغر الذي لا يخرج من الملة؛ لكنه على خطر عظيم، على طريق قد يصل به إلى الكفر المخرج من الملة إذا تساهل في هذا الأمر.

وأما من حكم بغير ما أنزل الله عن غير تعمد؛ بل عن اجتهاد، وهو من أهل الاجتهاد من الفقهاء واجتهد؛ ولكن لم يصب حكم الله، وأخطأ في اجتهاده فهذا مغفور له.

وهذا هو معنى لا إله إلا الله، وفي الحديث: «رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله»<sup>(١)</sup> [٨٤].

﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ﴾ الطاغوت: المراد جميع الطواغيت في العبادة، أو الاتباع أو في الطاعة؛ لأن كلمة الطاغوت هنا عامة.

قدم الكفر بالطاغوت على الإيثار بالله؛ لأن الإيثار بالله لا ينفع إلا بعد الكفر بالطاغوت، فمن آمن بالله، ولم يكفر بالطاغوت، فإنه لا يتفعه إيمانه.

فالذي يقول: أنه مؤمن، ويصلي ويصوم، ويزكي، ويحج، ويفعل الطاعات؛ لكنه لا يتبرأ من الشرك ولا المشركين ويقول: لا دخل لي فيهم، هذا لا يعتبر مسلماً لأنه لم يكفر بالطاغوت؛ فلا بد من الكفر بالطاغوت، وهو رفض الطاغوت واعتقاد بطلانه، والابتعاد عنه وعن أهله، لا بد من هذا، فلا يصح إيمان إلا بعد الكفر بالطاغوت.

وفي الآية الأخرى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]. فلا تصح عبادة الله إلا باجتناب الطاغوت، لا يجتمع ضدان، لا يجتمع الإيثار والكفر في القلب. الإيثار والكفر الأكبر لا يجتمعان في قلب، أما الكفر الأصغر فقد يجتمع.

[٨٤] قال الشيخ: «وهذا معنى لا إله إلا الله»، يعني: الكفر بالطاغوت والإيثار بالله.

(١) أخرجه الترمذي (٢٦١٦)، والنسائي في الكبرى (١٠/٢١٤-٢١٥) (١١٣٣٠) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

الإسلام: هو الاستسلام لله بالتوحيد، والانقياد له بالطاعة، والخلوص من الشرك وأهله، هذا هو رأس أمر الدين، الشهادتان هما رأس الإسلام وهما أصل الإسلام، فلا يدخل الإنسان في الإسلام إلا إذا أتى بالشهادتين نطقاً وعلماً وعملاً واعتقاداً، لا يكون الإنسان مسلماً إلا بذلك، شبه الدين بالجسم الذي له رأس وعمود وسنام، فإذا قطع الرأس أو لم يكن هناك رأس فإنه لا بقاء للحياة، كذلك بدون التوحيد لا بقاء للدين، لأنه هو الرأس الذي إذا قطع أو زال زالت الحياة وفسد البدن.

وعموده الذي يقوم عليه هو الصلاة، فبدون عمود لا يقوم الإسلام، مثل بيت الشعر، أو الخيمة إذا لم يكن هناك عمود تقوم عليها فإنها لا تقوم، فلا يقوم بيت إلا بعمود فإذا فقد العمود لا يقوم البيت، كذلك الصلاة إذا فقدت فإن الإسلام لا يقوم.

ولذلك قال العلماء: إن من ترك الصلاة تكاسلاً فإنه يكفر على الصحيح، ولو كان يعترف بوجوبها؛ لأنه لا فائدة من الاعتراف بالوجوب مع عدم التطبيق وعدم العمل، لا فائدة من ذلك، ولذلك حكم المحققون من أهل العلم بكفر من ترك الصلاة متمسكاً ولو كان يقر بوجوبها، أما من كان يجهل وجوبها، فهذا كافر بإجماع المسلمين.

«وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله»: ذروة سنام الأمر، وهو الدين، الجهاد في سبيل الله فالجهاد دليل على قوة الإسلام، إذا وجد الجهاد في سبيل الله فهذا دليل على قوة الإسلام؛ لأن الجهاد لا يكون إلا من قوة إيمان وقوة مادة.



فالنبي ﷺ جعل ثلاثة أشياء للدين: الرأس والعمود والسنام، فبعدم الرأس لا وجود للدين أصلاً، فالذي لا يحقق الرأس - وهو التوحيد - لا دين له. والذي لا يصلي لا يقوم له دين، وإن شهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله؛ لأنه يحتاج إلى عمود يقيم عليه الدين، وهو لا يوجد إلا بالصلاة. وإذا فقد الجهاد فقدت القوة في الإسلام، وصار إسلاماً ضعيفاً، وصار المسلمون مستضعفين، فلا قوة للإسلام والمسلمين إلا بالجهاد في سبيل الله ﷻ، فهو علامة القوة، وفقده علامة الضعف.

هذا وجه تشبيه الرسول ﷺ لهذه الأمور الثلاثة بالنسبة للدين: رأس وعمود وسنام، كما أن البعير إذا صار له سنام هذا يدل على أنه قوي وإذا لم يكن له سنام فهذا يدل على أنه هزيل ضعيف.

كذلك المسلمون اليوم مستضعفون في الأرض، ولهذا في الحديث: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه منكم حتى ترجعوا إلى دينكم»<sup>(١)</sup>. فترك الجهاد ذل وضعف للمسلمين، ووجوده دليل القوة والسَّمَن، كالسنام للحيوان.

والله أعلم، وصلى الله على نبينا محمد.

وبهذا انتهى شرح هذا الكتاب المبارك ثلاثة الأصول

(١) أخرجه أبو داود (٣٤٦٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

# الفهرست



### فهرس الموضوعات

- مقدمة الشرح ..... ٥
- مقدمة المؤلف ..... ٩
- الرسالة الأولى : المسائل الأربع التي تضمنتها سورة العصر ..... ١١
- العلم ..... ١١
- العمل بالعلم ..... ١٩
- الدعوة إلى العلم ..... ٢٠
- الصبر على الأذى فيه ..... ٢١
- الرسالة الثانية : ثلاث مسائل يجب على المسلم تعلمها والعمل بها ..... ٣٠
- الإيمان بأن الله خلقنا ورزقنا ولم يتركنا هملًا ..... ٣٢
- الله <sup>تعالى</sup> لا يرضى أن يشرك معه في عبادته أحد ..... ٤٠
- الولاء والبراء ..... ٤٦
- الرسالة الثالثة : الحنيفة ملة إبراهيم ..... ٥٥
- تعريف الحنيفة ..... ٥٥

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل لنا في هذه الرسالة  
مناجاة إلى الله عز وجل  
وإلى رسوله الكريم  
وإلى أمته الطيبة الطاهرة  
وإلى جميع المؤمنين والمؤمنات  
الذين آمنوا بالله ورسوله  
وكانوا على الهدى  
والذين آمنوا بالله ورسوله  
وكانوا على الهدى  
والذين آمنوا بالله ورسوله  
وكانوا على الهدى



- أعظم ما أمر الله به التوحيد ..... ٦١
- أعظم ما نهى الله عنه الشرك ..... ٦٤
- الرسالة الرابعة الأصول الثلاثة التي تجب معرفتها ..... ٧١
- الأصل الأول: معرفة الله عز وجل ..... ٧١
- الدليل على ربوبيته وإلهيته ﷺ ..... ٨٣
- أنواع العبادة التي أمر الله بها، وأدلة كل نوع ..... ٩٤
- الإسلام، والإيمان، والإحسان ودليل كل ..... ٩٨
- الدعاء أقسامه ودليله ..... ٩٩
- الخوف أنواعه ودليله ..... ١٠٣
- الرجاء ودليله ..... ١٠٦
- التوكل ودليله ..... ١٠٧
- الرغبة والرغبة والخشوع ودليل كل ..... ١٠٩
- الخشية ودليلها ..... ١١٠
- الإتابة ودليلها ..... ١١١
- الاستعانة ودليلها ..... ١١٢
- الاستعاذة ودليلها ..... ١١٤
- الاستغاثة ودليلها ..... ١١٨

- الذبح أقسامه ودليله ..... ١١٩
- النذر ودليله ..... ١٢٠
- الأصل الثاني: معرفة دين الإسلام ..... ١٢١
- تعريف الدين ..... ١٢١
- مراتب الدين ..... ١٢٤
- المرتبة الأولى: الإسلام ..... ١٢٤
- أركان الإسلام ..... ١٢٦
- شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله معناها ودليلها ..... ١٢٦
- المرتبة الثانية: الإيمان ..... ١٥٢
- تعريف الإيمان ..... ١٥٢
- أركان الإيمان ..... ١٥٦
- الدليل على أركان الإيمان ..... ١٦٩
- المرتبة الثالثة: الإحسان ..... ١٧١
- تعريف الإحسان ..... ١٧١
- دليل الإحسان ..... ١٧٤
- الأصل الثالث: معرفة نبينا محمد ﷺ ..... ١٨٨
- اسمه، ونسبه، ونشأته ..... ١٨٨



١٩٤	نزول الوحي عليه .....
١٩٧	مدة الدعوة في مكة .....
١٩٨	الإسراء والمعراج .....
٢٠٣	الهجرة إلى المدينة .....
٢١٠	الاستقرار في المدينة ونزول باقي الشرائع وإكمال الدين .....
٢١٥	خاتمة .....
٢١٥	الإيمان بالبعث .....
٢١٩	الحساب والميزان .....
٢٢٢	الإيمان بالرسول .....
٢٢٨	الكفر بالطاغوت والإيمان بالله .....
٢٣٣	أنواع الطواغيت .....
٢٤٥	فهرس الموضوعات .....

